세족의례 예문화와 가정의례로서의 실천적 적용

Ritualization of Footwashing and its Practical Application to Christian Family

A Professional Project

The Faculty of

Claremont School of Theology

In Partial Fulfillment

Of the Requirement for the Degree

Doctor of Ministry

By

Seong Ki Chae

April 2014

© 2014

CHAE

ALL RIGHT RESERVED

This professional project completed by

SEONG KI CHAE

has been presented to and accepted by the
faculty of Claremont School of Theology in
partial fulfillment of the requirements of the

DOCTOR OF MINISTRY

Faculty Committee
Andrew Sung Park, Chairperson
Kathleen M. Black

Dean of the Faculty
Sheryl A. Kujawa-Holbrook

May 2014

ABSTRACT

Ritualization of footwashing and

its practical application to christian family

by

Seong Ki Chae

A human experiences a number of rituals in a life span. Human as a social animal and cultural being must use, develop and inherit their rituals through generations. Apparently, Koreans who live in the Confucianism cultural background need to involve deeply in typical four Korean rituals in accordance with the ceremonies of coming of age(冠), marriage(婚), funeral(喪) and ancestral worship, ceremonial occasions(祭).

A human is living to encourage others, overcome crisis, and participate as a member of community through the rituals. Moreover, rituals also allow people to have a certain state of mind set by repeating the ritual behaviors, and as a result the society people share the same type of ritual and its behaviors build the typical ideology. By the way, the problem is that numerous rituals that are practiced in Korea today are pretty much based on patriarchy, androgen trims and sexism where their thoughts and philosophy is co-adjacent to the core culture of Confucianism. Regarding the fact that ritual inspires and reflects ideological worldview and thoughts to people, these repeatedly practicing rituals based on patriarchy and sexism in Korea are rather bringing more concrete structural mindset of patriarchy and androcentrism in society and to even Korean churches.

The purpose of this study is to introduce and guide Christians and their family in Korea to practice ceremonial washing of foot that Jesus revealed his service, love, and

sacrifice through it, and encourage them to know how the gospel of John tells us about the meaning of foot washing through the Lord's disciplines. Hopefully by practicing foot washing ritual at church and home habitually, I wish that our community would overcome suffocating patriarchal mindset and to exercise service and love that Christianity emphasize on.

KEYWORDS : Footwashing, Ritual, Patriarchy, Feminism, Sexism

SUMMARY

Patriarchy and sexism in Korea has been rampant across the continent but it is particularly pronounced among people under Confucianism culture. It is commonly acceptable that women are isolated from the family rituals while they are cooking and preparing all the necessities for the ritual. There has been existing forcible order that women should be obedient under the rule of patriarchal system. For example, in Korea married women must stay at husband's family during traditional holidays for preparing food, cleaning all the messes and doing dishes all day long for family ritual but excluding from the ceremony. As time flows into modern and feminist society in Korea, culture for patriarchy family ritual occurs family crisis and it causes to make a new term which is called "national holiday syndrome" which means a lot of Korean couples exceedingly argue and often end up divorcing after national holidays.

Of course there are a group of men who feel it is wasteful gender discrimination of rituals and attempt to reform the contradictory tradition. However, they soon face a huge authority of patriarchy rooted in centuries long generations who have held systematic hegemony which is called "tradition and history" and give it up. The tendency of androcentrism and patriarchy in Korea grows heavily not only in the process of ritual but also in a family. According to the research titled "2013 women's life" that National Statistic Office surveyed, women who are employed and take the lead in house chore are 86.5% comparably same to 89.9 % of unemployed housewife take exclusively the lead in house work. Also, 85% of employed women answered they spent uncomfortable summer vacation due to the care for husband and children. It shows that in a double income family in Korea a wife takes most burden of house chores and a husband can be free to

take a responsibility to help house work.

On top of that, the recent survey of National Employment and Information announced that 54.3% out of 1000 married and discontinued employed women answered that they did not want to work and 41% of major reason was that it was difficult to stand both work and home as a career woman. Since there is no discontinued working husband for reason of nurturing and house chore, we notice that Korean women forcibly take the lead in every type of house work and nurturing.

Patriarchy and androcentrism that have dominated Korean society still exist not only in our society but also in church and it causes various conflicts among congregations. Even though Korean churches consist of 70 % of women and they just play a limited and auxiliary role of men at church. Indeed, the role of women at church is nothing better but to extend what they do at home. For instance, the number of female deacon should be exceeded to the number of male deacon; the ratio of the elder for women is absolutely inferior. There are denominations that never bestow qualification of elder for female layperson in Korea.

What is worse, women are barely elected as a president among major committees at church and some church never give an opportunity for women to play a role in a sacramental ceremony limiting their roles to prepare ceremony in the process. Some conservative denominations exclude women to pray during the main service on Sunday. It reflects on the reality of Korean church of patriarchy and sexism still dominating over and "glass ceiling" bothers women to play an important role in faith community. Now it is unfortunate to say the reality of Korean church for women but they do only serving and physical hardship at church as well as they have been so at home traditionally. Their

leadership affects only in a small group meeting like a band.

One of the remarkable reasons that this type of gender discrimination exists in Korean church is because there are still practicing Confucianism rituals by the background of historical patriarchy system. It is undeniable that it has been manipulated pure Christian rituals too. A ritual inculcates people with thoughts and minds. It also results in more concrete and acute patriarchy by keeping the same rituals repeatedly. Although we notice that rituals must be powerful influence to affect community's and individual's sense of view, Korean church does not have powerful rituals to change unenlightened activity and to encourage congregation to participate in Christian rituals based on love and care. Observing Korean Methodist doctrine, it introduces wedding, funeral, and memorial ceremony only but nothing to be found to build up Christian rituals based upon love and devotion.

Jewish community has succeeded their faith and legacy by keeping their rituals in a unit of Family. In addition, Korean androcentrism has been handed into fixed rituals through Confucianism tradition called "Jesa(祭祀)" which is a ancestral worship.

However, there is no family unit ritual introduced by Korean church. This study firstly aims to create a sample of Christian ritual document that a Christian family can use at home and it will be foot washing ceremony teaching us to love and serve one another through the biblical context. On the next stage I will let a group of people to practice foot washing at home within family members and analyze possibility of practical use in a family unit by interviewing person to person to watch its value and possibility.

There should be several approaches to interpret foot washing, but I focus on the symbol of humility as Jesus washed his disciples' feet to teach them to live as a humble

servant and it definitely exemplifies His humility. Jesus said after having done it, "Now that I, your Lord and Teacher, have washed your feet, you also should wash one another's feet." (NIV. John 13:14)

It can be said Jesus commanded them to continue this activity constantly and to urge them to practice a new commandment which was "love one another." Therefore, I expect that patriarchy and androcentrism which are deeply permeated into our church, community, and family will be terminated and instead dominate Christian mindset of love and devotion by activating foot washing ceremony.

목차

TABLE OF CONTENTS

Chapter Page

I. 서론
Introduction 1

A. 연구의 목적과 필요성
Importance and Goal of Research 1
B. 제기된 문제의 논의
Discussion of the Questions 4
1. 의례의 기능
The Function of Ritual 4
2. 한국의 의례들과 남녀평등
Korean Rituals and the equality of sexes 8
3. 한국교회와 남녀평등
Korean Rituals and the equality of sexes 11
4. 새로운 의례의 필요성
The Necessity of Ritual 12
5. 세족의례
The Ritual of Footwashing 15
C. 문헌자료의 평론적 검토
History Research 19
1. 관혼상제 의례
The ceremonies of coming of age, marriage, funeral and ancestral worship 19
2. 세족의례
The Ritual of Footwashing 22

Ⅱ. 연구 방법
Methodology 27

A. 연구 방법 및 절차
Research Method and Process 27
B. 연구의 윤리성 확보
Research Ethics 30

C. 사용할 용어들의 정의
Definition of Terms 31
1. 교인
Church Member 31
2. 의례
The Ritual 31
3. 세족의례
The Ritual of Footwashing 32
4. 가부장제
Patriarchy 33
5. 가부장적 권위주의
Authoritarianism of Patriarchy 34
6. 성차별주의
Sexism 34
D. 청중
Audience 35
E. 제한성과 공헌
Limitation and Contribution of Research 38

Ⅲ. 의례
The Ritual 40

A. 의례의 의미와 기능
The Meaning and Function of Ritual 40
B. 의례의 갱신과 창조
The Renewal and Creation of Ritual 44

Ⅳ. 가부장제와 한국의례
The Patriarchy and Korean Rituals 51

A. 가부장제
Patriarchy 51
B. 한국 의례가 내포하고 있는 가부장적 요소
The Patriarchy Elements in Korean Traditional Rituals 55
1. 관례
The Ritual of coming of age 54
2. 혼례
The Ritual of Marriage 58

3. 출산의례
The Ritual of Childbirth 63
4. 상례
The Ritual of a Funeral 68
5. 제례
The Ritual of Ancestral Worship 69

V. 세족의례
The Ritual of Footwashing 72

A. 성경 안에 나온 발 씻김
The Footwashing in Bible 72
B. 세족의례의 역사
The History of Footwashing 79
C. 세족의례의 의미
The Meaning of the Footwashing 84
1. 성례전으로서의 세족의례
Footwashing as Scrament 85
a. 성찬
Footwashing as Eucharist 85
b. 세례
Footwashing as Baptism 88
2. 겸손의 상징으로서의 세족의례
Footwashing as the Symbol of Humility 92
3. 죽음의 상징으로서의 세족의례
Footwashing as the Symbol of Death 97
D. 요한 공동체의 상황과 한국 기독교의 상황
Situations of John's Community and Korean Christianity 99

VI. 세족의례 예문
Rite of Footwashing 102

A. 교회에서 시행하는 세족의례
Footwashing in Church Context 102
1. 성찬식
Eucharist 103
2. 세족식
Footwashing 107

B. 기독교 가정에서 행하는 세족의례
Footwashing in Christian Family 111
1. 성찬식
Eucharist 106
2. 세족식
Footwashing 110

Ⅶ. 질적면접 분석결과 및 해석
Results of Data Analysis of Interview and Interpretation 122

A. 연구대상자 인적사항
Objects for Research 122
B. 연구방법 및 해석
Methodology of Research and Interpretation 124
1. 가족구성원간의 이해정도
Rate of Understanding each other in Family 124
2. 가사분담정도
Rate of Sharing Housework 127
3. 세족식 시행 시 느낀 감정이나 가족 구성원에 대한 마음의 변화
The Changing Mind about Family in Participating in Footwashing Ritual 128
4. 세족식을 행한 후 가족구성원의 실제적인 변화
Actual Changing after Footwashing Ritual 131

Ⅷ. 결론
Conclusion 133

부록 1 연구 참여 동의서
Appendix: Informed Consent 136

참고문헌
Bibliography 138

Ⅰ. 서론

A. 연구의 목적과 필요성

사람은 인생을 살아가면서 수많은 의례들을 경험한다. 사람이 사회적 동물로 살아가는한 의례로부터 자유로운 사람은 아무도 없다. 사람들은 이 의례를 통해 인생의 중요 순간을 축하하고 위기를 극복하며 사회의 구성원이 되어 삶을 영위하게 된다. 수많은 의례를 겪으며 살아가야 하는 것은 한국도 예외가 아니다. 유교문화의 영향 속에서 살아가는 한국 사람들은 일상적인 생활 속에서 반복되는 비공식적 의례를 접하며 살아간다.[1] 또한 유교의 대표적 오례인 길(吉), 흉(凶), 빈(賓), 군(軍), 가(嘉) 오례(五禮)에서 파생된 수많은 의례들을 더 많이 접하며 살아간다.[2] 또한 개인보다 가족을 중요시하는 한국사회에는 수많은 가족중심의 의례가 발달되어 있어, 가족 구성원으로서 살아가는 한 수많은 의례들을 접할 수 밖에 없으며, 또 참여할 수 밖에 없다.[3]

원시 사회의 흔적이나 곧 소멸될 존재로 여겨질 수 있는 이러한 의례들이 시간이 흘러도 사라지지 않고, 여전히 가족을 형성하고 관계를 유지하는 매개체로서 현대인의

---

1 옥선화 and 진미정, "가족 가치관과 생물문화의 세대 비교: 가족의례를 중심으로," in *대한가정학회의*, vol. 49, no.4(2011), 68. 저자는 생활문화에 대해 "일상생활에서 공통적으로 발견되는 사회구성원들의 사고방식과 행동양식이며, 한 사회가 공유하는 상징과 가치체계를 통해 세대를 통해 계승되는 일상적인 생활양식" 이라고 정의 했는데, 생활문화에는 혼인, 출산, 사망등과 관련된 공식적 의례와 가족의 유대감과 공동체 의식을 발달시킬 수 있는 비공식적 의례가 있다.

2 김미영, *유교의례의 전통과 상징* (서울: 민속원, 2010), 5. 오례 중 길례(吉禮)는 제례를 말하는 것으로, 제례의 범위는 천지와 조상이다. 조상제례는 인륜관계를 상징하는 것으로 중국 고대의 '가례'에서 시작되었는데, 이 가례의 중심이 바로 관혼상제이다. '관(冠)'은 어른이 되는 의례, '혼(婚)'은 가정을 이루는 의례, '상(喪)'은 죽음의 의례, '제(祭)'는 죽음 이후의 추모에 관한 의례를 뜻한다.

3 옥선화 and 진미정, "가족 가치관과 생물문화의 세대 비교: 가족의례를 중심으로," 68. 이 연구에 의하면 세대를 불문하고 약 90%의 응답자들이 자녀의 첫 생일인 돌을 기념하여 돌잔치를 하였으며, 약 80%의 응답자들이 백일을 기념하였다. 또한 제1세대 80%, 제 2세대 76%, 제3세대 61%로 비율은 낮아지지만 여전히 모든 세대의 절반 이상이 제사를 드리고 있으며, 세대를 막론하고 많은 사람들이 출산 후 미역국 섭취, 명절을 친척들과 만나 함께 보내고 있었다.

삶의 중심에 남아 있는 이유는 무엇일까? 그 이유는 의례들이 가족의 유대감과 공동체 의식을 발달시키기 때문이다.[4] 또한 현실을 구축할 뿐 아니라, 의미를 만들어 나가는 역할을 하기 때문이다.[5] 의례의 실행은 단지 일회성 행사로 끝나는 것이 아니라, 현실을 구축하고 의미를 만들어 나가는 결과를 낳기에, 의례는 개인의 가치관뿐만 아니라 가족을 비롯한 모든 공동체의 미래를 결정짓는 매우 중요한 요소이다.

그런데 문제는 의례들이 이처럼 개인의 가치관과 공동체의 성격을 규정짓는 중요한 요소임에도 불구하고, 현재 한국사회에는 가부장제(patriarchy)에 바탕을 둔 수많은 의례들이 시행되고 있다는 점이다. 의례가 현실을 구축하고 의미를 만들어 나가는 기능을 가지고 있다는 점을 생각할 때, 가부장제에 바탕을 둔 의례의 반복적 실행은 결국 남성중심적 (androcentrism)이고, 성차별적(sexism)적인 문화를 계속적으로 유지하고 공고히 하며 고착화하는 결과를 초래할 수 밖에 없다. 다시 말해 우리가 참여할 수밖에 없는 한국 사회의 대부분의 의례들이 남성중심적인 유교가치관의 배경 하에 형성되었고, 성차별적인 요소를 내포하고 있기에, 이러한 의례의 실행은 결국 한국 사회의 가부장적 권위주의를 계속 강화시키는 일을 하게 되며, 결국 한국사회를 갈등 상황 속에 처하게 한다는 것이다.[6]

실제로 한국사회는 현재 많은 갈등 구조를 가지고 있다. 한국은 오랜 기간

---

4 옥선화 and 진미정, "가족 가치관과 생물문화의 세대 비교: 가족의례를 중심으로," 69.

5 Herbert Anderson and Edward Foley, *Mighty Stories, Dangerous Rituals 예배와 목회상담: 힘있는 이야기, 위험한 의례*, trans. 안석모 (서울: 학지사, 2012), 75.

6 김정원, "수요프리즘-양성평등, 선진 대한민국 필수조건," *대전일보*, December 26, 2012. 매년 정치, 경제, 보건, 교육 등의 4개 분야에서 남녀 간의 평등 정도를 산출하여 세계성격차(global gender gap)보고서를 발표하고 있는 세계경제포럼(WEF)에 의하면 2012년 우리나라의 성격 차 지수(GGI)는 0.64점으로 135개 국가 가운데 108위를 기록했다. 이는 2011년 107위에서 한 단계 후퇴한 점수이다.

반상(班常)의 신분적 구별과 유교적 문화의 지배로 인한 권위적이며 성차별적인 문화들이 사회의 모든 면에 자리잡고 있었다. 그런데 1 세기 전 자유와 평등을 기본이념으로 하는 민주주의와 모든 인간은 하나님의 형상을 가지고 태어났다는 남녀평등 사상을 가진 기독교 문화가 한국에 들어오면서 우리 사회에 새로운 변화를 가져왔다. 그러나 오랫동안 지배해온 유교적 가부장제와 남성중심주의는 사라지지 않고 여전히 사회의 정신으로 남아 그 자리를 내어주지 않으려고 전선을 형성하고 있어 이러한 민주주의 이념 및 기독교 정신과 마찰을 빚고 있다. 또한 최근 시대정신이 포스트모던주의로 급격히 변하면서 권위주의 문화에 물든 기성세대와 이를 거부하는 새로운 세대간의 갈등까지 겹쳐 한국사회는 현재 심한 몸살을 앓고 있다. 이 같은 현상은 교회와 기독교 가정 안에도 동일하게 발생하고 있다.

가부장적 배경을 가진 수많은 의례들이 실행되고 있는 점과 더불어 한국사회의 또 하나의 문제는 한국사회에서 실행되고 있는 남성중심주의와 성차별적 요소를 가진 의례들에 대항하여, 자유와 평등의 민주주의적 가치관과 사랑과 섬김의 기독교적 가치관을 심어줄 기독교적 의례들을 찾아보기 힘들다는 것이다. 의례들이 현실을 공고히 하고 고착시킨다는 점에서 이러한 현실은 남성중심적 문화를 평등적 문화로 정립하는 일을 요원하게 한다.

본 연구의 목적은 가부장적 권위주의와 남성 우월적 문화 속에 생겨난 의례들의 홍수 속에 살고 있는 한국 그리스도인들에게 의례들이 가지고 있는 가부장적 요소를 밝히고, 사랑과 섬김의 기독교 정신을 구현할 수 있는 기독교 의례를 수립하고 활성화 하려는데 있다. 특히 기독교 의례 중 사랑과 섬김의 정신을 잘 표현하고 있는 세족사건을

교회와 가정에서 활성화 할 수 있는 의례로 만들려고 한다.

B. 제기된 문제의 논의

1. 의례의 기능

의례는 '긍정적인 기억과 연관시켜 특별한 의미를 부여한 반복 행동'을 말하는데, 일정한 행동을 반복함으로 특정한 마음 상태와 사회구조를 만들어내고 표현하는 기능을 가진 것이 바로 의례다.[7] 즉, 의례는 현실을 구축할 뿐만 아니라 의미를 만들어 내는 역할을 한다. 그러므로 좋은 의례의 실행은 우리가 사는 세상을 살만하고 쾌적한 장소로 만들어 낸다.[8] 따라서 우리가 사는 세상을 살기 좋고 쾌적한 곳으로 만들기 위해 좋은 의례는 반드시 필요한 수단이다.[9] 질서를 유지하거나 문화와 가치를 드러내기 위해서도 의례는 필수불가결한 장치이다.[10] 그래서 모든 사회마다 통과의례가 있는 것이다. 종종 의례가 일부 사람들로부터 '원시적이고 별로 세련되지 못한 사회의 흔적'으로 폄하되어 비웃음거리가 되었음에도 불구하고, 의례가 사라지지 않고 오늘날에도 계속 시행되는 이유는 바로 이 같은 이유이다. 의례가 현실을 구축하고 의미를 만들어가는 기본적인 방식이기 때문이다.[11]

먼저 의례는 인간의 생존을 위해서 필수적인 요소이다. 이 세상에 존재는 모든 동물들은 태어날 때부터 정교하게 배열된 생존본능을 지니고 태어났다. 모든 동물들은

---

7 신병철, *리츄얼* (서울: 살림Biz, 2012), 10.

8 Herbert Anderson and Edward Foley, 예배와 목회상담: 힘있는 이야기, 위험한 의례, 67.

9 Ibid., 72.

10 Randall Collins, *Interaction Ritual Chains 사회적 삶의 에너지: 상호작용 의례의 사슬*, trans. 진수미 (서울: 도서출판 한울, 2009), 36.

11 Herbert Anderson and Edward Foley, *예배와 목회상담: 힘있는 이야기, 위험한 의례*, 69.

어떤 음식을 먹어야 하는지, 어떻게 자신을 보호해야 하는지를 학습을 통해서가 아니라 본능적으로 알고 태어났다. 그리하여 배움의 시간을 일정 기간 가지지 않더라도 생존할 수 있다. 그러나 인간은 그렇지 못하다. 인간은 독립적으로 의식주를 해결하는 능력을 얻기 위해 오랜 시간이 필요하다. 성장하면서 많은 시간 동안 생존에 필요한 정보와 기술을 습득함으로 생존할 수 있는 능력을 배양한다. 바로 의례를 통해서다.

또한 의례는 인간이 사회적으로 생존하기 위해서도 필요하다. 인간은 싫든 좋든 다른 사람들과 관계를 맺고 살아가야 하는 사회적 동물이다. 의례는 인간이 사회적으로 관계를 맺는 방법이다.[12] 앤더슨(Herbert Anderson)은 에릭슨(Erik Erikson)의 주장을 소개하며 다음과 같이 의례의 중요성을 강조한다.

> 에릭슨이 말한 대로, 갓 태어난 인간은 자연의 원리를 따라 그리고 어느 정도는 유전적인 한계 안에서 그가 '유사 종(pseudo species)'이라고 부르는 많은 인간 집단 및 그들의 주거환경에 적응할 수 있다. 그렇기에 이론적으로는 동일한 한 아이가 컴퓨터를 잘 다루는 도시 거주자 가족으로 살아갈 수도 있고, 물개사냥을 하는 이글루 가족으로 살아갈 수도 있으며, 또는 섬에 사는 코코넛 수확자 가족으로 살아갈 수도 있다. 이러한 잠재력 때문에 에릭슨은 다음과 같은 주장을 폈다. "각각의 아동은 오래 지속되는 아동기 동안 아주 특수한 형태의 가족에 의해 그렇게 '특수화' 되도록 부추김 받고 유도된다. 즉, 아동은 독특한 형태의 존재 방식에 대해 의례를 통해 익숙해져야만 하는 것이다.(Erikson, 1977, p.79) 이런 의례화를 통해 개개 아동은 특정한 형태의 사회와 친밀해질 뿐 아니라 인류의 특정한 부분과 동일시된다. 따라서 아이는 의례화를 통해 집단적 정체성의 특수한 감을 갖게 되고 자신의 독립적 정체성을 발달시키기 위한 초석을 마련한다.13

---

12 Ibid., 72.
13 Ibid., 73.

앤더슨은 인간은 아동기부터 참여한 수많은 의례를 통해, 제각기 특정한 가족, 특정한 부족, 혹은 특정한 그 무엇과 자신을 동일시하게 된다고 말한다. 인간은 어릴 때부터 자신과 사회적 맥락 사이에 존재하는 수많은 일상적 상호작용 패턴을 통해서, 자기에 대한 개인적 자각을 발달시키는 과정을 평생 계속하고, 그리하여 자기를 특정 사회적 맥락 속의 한 분화된 개인으로 자각하게 된다는 것이다.[14] 이처럼 의례는 인간이 사회적 관계를 형성하며 생존하는데 필수불가결한 요소이다.

더 나아가 의례는 종교적인 생존과 진보를 위해서도 필요하다.[15] 웨스터호프(John Westerhoff)는 기독교 신앙을 전달하고 양육하는 과정을 종교의식(Ritual), 경험(Experience), 행동(Action) 3 가지로 제시하는데, 종교의식을 통하여는 신앙을 형체화하고 그 의미를 유지하고 전달하며, 경험을 통하여는 공동체 안에서 경험을 나누고 신앙을 반사하므로 자신과 세계가 갖는 물음과 대답을 통하게 되고, 행동을 통하여는 개인과 사회가 계획한 행동으로 문제를 해결하여 신앙과 삶의 가치를 실현하게 된다는 것이다.[16] 그는 종교의식을 사람들의 세계관과 삶의 양식을 전달하고 보강하는데 초점을 두는 공동체의 노력이라고 말하며, 이 종교의식을 통해 종교적 유산과 전통, 신앙의 기억과 소망을 축하하고, 이 종교의식에 적극적으로 참여함으로 삶의 의미와 가치, 사고목적, 행동의 동기들을 깨닫게 된다고 말한다.[17]

---

14 Ibid., 73.

15 Ibid., 95.

16 John H. Westerhoff Ⅲ, *기독교교육논총(基督敎敎育論叢)* (서울: 대한기독교출판사, 1978), 84. cited in 이춘의, "신앙공동체 절기 교육을 통한 의식(意識)형성" (Th.M. thesis, 감리교신학대학교, 1989), 7.

17 Ibid., 7.

이스라엘 백성들은 애굽에서의 400 년 포로생활과 국가가 멸망한 이후 1948 년에 다시 국가를 재건하기까지 2 천여년동안 이방 땅에서 디아스포라 생활을 해야 했다. 그럼에도 불구하고 그들은 민족공동체, 신앙공동체를 유지할 수 있었다. 그 이유는 이스라엘 전 세대가 애굽에서 노예생활 하던 자신들을 해방시켜주신 하나님의 출애굽사건을 기억하며 감사하는 유월절과 칠칠절, 초막절의 절기를 지켰기 때문이다. 이 의례들을 지킴으로 그들은 신앙공동체로서의 정체성을 확립하고 그들의 신앙을 자손들에게 계대 전승 한 것이다. 월터 부르그만(Breuggemann Walter)은 유월절, 무교병, 장자의 희생, 법도의 준수, 돌들의 세움을 실존의 성례전적 의미를 나타내는 예배행위로 규정하고, 이러한 행위는 대안적 양육을 위한 이스라엘의 가장 명백한 행위라고 말한다.[18] 초기 기독교의 경우에서도 이 같은 현상을 동일하게 발견할 수 있다. 초기 기독교 공동체가 유대교와 로마의 오랜 박해에도 불구하고 신앙공동체를 유지할 수 있었던 것도 예배와 성례전을 통해 그리스도의 십자가의 사건을 되새기며 공유하는 신앙공동체를 확립하였기 때문이다.[19]

이처럼 의례는 인간의 삶의 존재 양태를 전이(transition) 또는 변화(transformation) 시킴으로써 인간의 종교적 경험을 표현하기에, 한 사회나 종교의 유산과 전통, 신앙을 후대에 전수하는 중요한 매개역할을 한다.[20] 기독교인들도 의례를 통해 성장하고, 의례를 통해 공동체성을 배워가고, 의례를 통해 하나님에 대한 신앙을

---

18 Breuggemann Walter, *Biblical perspective on evangelism 복음전파에 대한 성서적 전망*, trans. 최성일 (오산: 한신대학교 출판부, 2007), 148-49.

19 민영진, *성서백과 대사전* (서울: 성서교재간행사, 1982), 836.

20 정진홍, "개신교의 관혼상제에 관한 소고," in *신학사상*, vol. 37 (summer, 1982), 245.

경험한다. 그러므로 기독교인에게 있어서도 의례의 중요성은 아무리 강조해도 지나치지 않는다.

그러나 종교개혁 이후 개신교는 성경에 근거하지 않은 중세교회의 성례전에 대한 반발과 말씀중심의 신학을 강조하는 과정에서 의례의 중요성을 약화시키는 결과를 만들어냈다. 그러나 의례가 현실을 구축하고 의미를 만들어 나간다.[21] 가족의 유대감과 공동체 의식을 발달 시킬 뿐 아니라 신앙공동체의 확립을 돕는 중요한 기능을 가지고 있다는 점을 생각할 때 의례에 대한 더욱 더 큰 관심이 요구된다.[22]

2. 한국의 의례들과 남녀평등의 문제

현재 한국사회에서 통용되는 대부분의 의례들은 오랜 유교적 전통의 영향으로 가부장적 권위주의나 남성중심적 가치관을 내재하고 있다. 우리는 현실을 구축하고 의미를 만들어 나가는 의례의 기능을 통해 의례가 개인의 가치관과 공동체의 미래를 결정하는 아주 중요한 요소임을 살펴보았다. 그러므로 가부장적 권위주의나 성차별적 가치관을 내포한 의례들의 계속적 실행과 이 의례에의 참여는, 가부장적 사회구조와 남성중심적 권위주의를 계속 유지, 강화시키는 결과를 낳을 수밖에 없다.[23]

문제는 현재 한국에는 그 동안 한국사회를 이끌어온 가부장제적이고 남녀불평등적인 의례들이 만연해 있다는 것이다. 윤지관은 문중 제사 같은 통과의례는 물론이고 명절을 지내는 명절의례 안에도 남성중심적 문화가 깊이 자리잡고 있다고

---

21 Herbert Anderson and Edward Foley, 예배와 목회상담: 힘있는 이야기, 위험한 의례, 75.
22 옥선화 and 진미정, "가족 가치관과 생물문화의 세대 비교: 가족의례를 중심으로," 69.
23 김정원, "수요프리즘-양성평등, 선진 대한민국 필수조건," 대전일보, December 26, 2012.

말한다. 예를 들어 명절에 귀향하는 순서도 남성중심의 질서 속에 이루진 것이라고 말한다.[24] 명절을 맞이하면 오랫동안 만나보지 못했던 가족들을 만나게 되는데, 한국에서는 가족재회 순서도 언제나 남자 쪽 집안에 우선권이 있고, 여자 쪽은 차후로 밀리게 된다. 또한 명절 시 한국 여성의 역할은 대부분 시댁에 일찍 가서 음식장만과 설거지 등 온갖 잡다한 일을 담당하는 역할이다. 이로 인해 명절이 끝나면 명절스트레스, 가정불화 등 많은 명절증후군이 생겨나기도 한다.[25] 이런 명절의례가 가지고 있는 여성에 대한 억압은 오늘날 세계 29 개국에서 1 억 2500 만명의 여성들이 생명의 위협을 감수하면서도 성기를 훼손당하는 할례의식이 가지고 있는 여성에 대한 억압과 본질상 차이가 없음에도 불구하고, 오랜 관습으로 우리에게 익숙해져 있어 개혁되지 못하고 있는 실정이다.[26] 물론 이러한 잘못된 명절의례에 모순을 느끼고 평등적 문화로 개혁해보려고 결심한 남성들도 있다. 그러나 그들이 아무리 그런 개혁의지를 가졌다고 할지라도, 여성들을 배제한 채 근엄한 문중 어른들과 남성들이 집단적으로 모여 지내는 제사라는 집단의례 앞에서는 말 한마디 꺼내지도 못하고 포기하게 되고 만다. 또 제사가 끝난 후, 온갖 일을 감당하는 아내를 위해 '이번에는 남자들이 설거지합시다!'라고 말하는 것은

---

24 옥선화 and 진미정, "가족 가치관과 생물문화의 세대 비교: 가족의례를 중심으로," 69. 생활문화 중 가족의례는 가족 구성원의 혼인, 출산, 사망등과 관련된 공식직인 의례나 동과의례뿐만 아니라 가족의 유대감과 공동체 의식을 발달시킬 수 있는 비공식적 의례들도 포함한다. 예를 들어 선조를 기리는 제례가 가족의례가 되는 것처럼 설이나 추석 등 명절을 보내는 방식도 일상 의례가 되며 생활문화를 구성한다.

25 윤지관, "사유와 성찰-추석, 강남스타일로 놀아볼까", *경향신문*, September 29, 2012.

26 문화일보, "*女* 1억 2500만명 할례・・・・3000만명도 위험 노출", *문화일보*, July 23, 2013. 유니세프는 전 세계적으로 어린 소녀를 포함한 1억 2500만명 이상의 여성이 할례를 받았으며, 향후 10년간 할례 위험에 노출된 여성의 숫자도 3, 000만명에 달한다고 밝혔다. 여성할례는 주로 이슬람교도, 유대교도를 비롯해 아프리카 원주민들에게서 행해지는데 소말리아에서는 15~49세 여성 98%가 할례를 한 것으로 밝혀졌다. 여성할례를 할례의식 중 과다출혈로 숨지기도 하고 불임과 감염, 신생아 사망률을 높이는 위험이 있는데, 그럼에도 불구하고 여성할례 지지자들은 여성 할례가 여성의 성욕을 감퇴시켜 부정을 막아준다고 주장하며 여성할례를 지지하고 있다.

문중의 어른들 앞에서는 엄두도 내지 못할 일이다. 왜냐하면 그 말을 한 순간 그는 공동체에서 '못난 사람'으로 조롱 받고, 그 이후 '왕따'(집단 따돌림) 당하기 때문이다.

한국에서 시행되는 이런 남성중심적이고 가부장적 의례들은, 가정 안에서도 가부장적 문화를 만들고 유지하는데 강한 영향력을 발휘하고 있다. 통계청이 발표한 '2012 여성의 삶' 자료에 따르면 워킹맘 중 가사 일을 자신이 주도한다고 답한 비중은 무려 86.5%로, 전업주부가 응답한 89.9%와 비슷했다. 또 여름 휴가실태를 조사한 결과 83%의 여성들이 남편과 아이들을 챙기느라 힘든 휴가를 보냈다고 대답했다.[27] 맞벌이부부로서 똑같이 사회생활을 하면서도 가사와 양육의 책임은 대부분 여자들이 맡고 있고 남자들은 이러한 의무에서 자유롭다는 것이다.

물론 오늘날 한국사회는 과거와는 달리 남자들이 더 이상 가부장적인 모습으로 살수 없는 사회와 문화적 구조로 변화되었다. 그러나 그럼에도 불구하고 여전히 가사나 자녀교육에 있어 이런 불평등한 현상이 나타나고 있다. 가부장적 요소를 가진 의례들이 시행되면 될수록 은연중 가부장적이고 남녀중심적인 문화를 강화시키고, 이로 인해 여성과 아이들의 희생을 강요하는 사회구조를 공고히 하게 된다고 예측할 수 있다. 가족의례는 일상생활에서 나타나는 개인 또는 가족의 구체적인 삶의 모습과 특성인 생활문화의 하나로, 한 사회의 구성원들 사이에 같은 사고방식과 같은 행동양식을 공유하게 하며, 상징과 가치체계를 통해 세대를 통해 계승하게 하기 때문이다.[28]

---

27 경남신문, "회사일 · 가사 · 육아...'워킹맘' 등골 휜다," *경남신문*, September 4, 2012.
28 옥선화 and 진미정, "가족 가치관과 생물문화의 세대 비교: 가족의례를 중심으로," 68-69.

3. 한국교회와 남녀평등의 문제

이러한 한국 사회를 지배해 온 가부장적 권위주의와 남성중심적인 사상은 사회에서뿐만 아니라, 교회와 기독교인 가정 안에서도 현재 똑같은 영향력을 발휘하며 많은 갈등을 발생시키고 있다. 한국교회는 기독교인의 70%정도가 여성교인임에도 불구하고 여성들은 교회구조 안에서 남성들의 보조적인 일들을 수행하고 있다. 즉, 교회 안에서의 여성을 역할은 가정 안에서의 여성의 역할의 연장선에 있는 것이다. 예를 들어 교회임원의 남녀비율을 보면 집사와 권사 중에는 여성의 비율이 단연 우위에 있지만, 최고 평신도 지도자 직분인 장로 중 여성비율은 절대적 약세에 있다. 심지어 여성에게 장로의 자격을 아예 주지 않는 교단도 있다. 뿐만 아니라 교회의 필요에 따라 임시적으로 조직되는 '위원회'중에서도 여성들이 위원장으로 지명되는 일은 드물며, 성찬식 같은 성례전을 행할 때도 여성들은 성례전을 준비하는 일까지만 그 역할이 한정되고 성례위원으로 참여하는 경우가 드물다. 또한 주일 낮 예배 순서 중 하나인 대표기도순서에 여성들을 완전히 배제하는 교회도 있는 것이 현실이다. 교회 안에서도 사회에서와 마찬가지로 여성들에게 유리천정(Glass Ceiling)이 존재하는 것이다. 현재 대부분의 한국교회 안에서 여성은 가정에서와 같이 단지 육체적 희생이나 단순노동이 필요한 곳에서 일하고 있으며, 지도자가 된다고 해도 여성들로 구성된 속회지도자에 국한되고 있다. 강남순은 이러한 한국교회의 현실에 대해서 "여성은 남성과 같이 예배를 보고, 식사를 하고 교인이 되고, 여러 개신교 교단에서 목사 안수를 받을 수 있는 객관적인 평등적 구조를 확보했지만, 실질적 지도력은 거의 남성에 의해서 되고 있는

실정이다" 라고 말한다.[29] 사회에서의 남녀불평등이 교회 안으로 그대로 들어와 있는 것이다.

4. 새로운 의례의 필요성

의례가 개인이나 집단의 가치관 형성에 강력한 영향력을 행사하는 매개체임을 생각할 때 한국 개신교는 가부장적 문화를 극복하고 기독교 정신인 사랑과 섬김을 구현하기 위한 어떤 의례들을 가지고 있으며, 또 어떤 의례들을 연구, 발전시키고 있는가? 불행하게도 한국교회는 한국 사회 전반에서 만연한 성차별적인 가치관을 강화하는 의례들의 영향력을 종식시키고 잘못된 현실을 변화시켜 양성평등과 사랑과 섬김이라는 기독교 정신을 구현하여 새로운 공동체 정신을 만들 수 있는 의례들을 가지고 있지 않다.

기독교 대한감리회를 비롯한 모든 교단의 예문서를 보아도 유교에서 사례(四禮)로 꼽는 '관혼상제(冠婚喪祭)'중 관례를 제외한 혼례, 상례, 제례에 대한 예문은 있을 뿐, 평등과 섬김이라는 기독교적 정신을 전파하여 새로운 공동체를 만들 수 있는 의례들이 존재하지 않는다. 개신교에 의례들이 빈곤한 것은 개신교가 중세교회로부터 개혁하는 과정에서 의례중심의 중세교회에 대한 반작용 또는 말씀중심의 신학을 정립하는 과정에서 의례를 의도적으로 무시했기 때문일 수 있다. 그러나 이로 인해 개신교는 의례를 통한 공동체 형성과 신앙교육이라는 중요한 매개체를 상실하고 있다.[30]

의례의 상실은 기독교인을 '기원도 운명도 갖지 않은 하루살이와 같은 존재' 로

29 강남순, *페미니스트 신학* (서울: 한국신학연구소, 2004), 287.

30 배철현, "배철현교수의 인간과 신-④Time and Art," *매일경제*, June 1, 2012. '의례(예배)'를 의미하는 영어 단어 'ritual(라틴어 ritus)'는 '일정한 생각, 말, 행동을 통해 우주의 원칙을 회복하는 시도'이다.

만들어 버렸다.[31] 하비 콕스(Harvey Cox)는 인간의 본성을 노동을 하고 사색을 하는 생물일 뿐 아니라 노래와 춤과 기도와 설화와 경축의 행위를 가지고 있는 존재(homo festivus, 제축인)이자 환영적인 공상에 잠기고 신화를 만들어내는 존재(homo fantasia)로 규정하였다.[32] 제축을 통하여 과거를 회상하며, 환상을 통하여 미래를 연다는 것이다. 그는 종교적 인간은 '자기 자신의 생명을 역사적 우주적 장면이라는 보다 더 큰 테두리 안에서 파악하는 사람' 이라고 정의했는데, 제축의 상실은 곧 인간을 과거와 미래가 없는, 곧 하나님에 대한 기억과 기독교적 정신으로 새로운 공동체를 만들어 가려는 희망도 없애버렸다는 것이다.[33] 그러므로 새로운 의례의 수립과 활성화는 긴급히 이 시대에 요청되는 일이다.

현재 한국 기독교는 가정단위로 실행되는 의례들을 거의 가지고 있지 않다. 이스라엘 공동체가 가정단위로 절기를 지키고 신앙을 계승하였던 것에 비해, 한국교회는 가정단위의 의례가 풍성하지 못한 상황이다. 1 세기에 교회와 가정에서 시행 되었던 성만찬의례는 이제는 대부분 교회 안에서만 할 수 있는 목회자 중심의 의례가 되어버렸다. 현재 기독교가정에서 행할 수 있는 기독교 의례는 추도예배와 가정예배 등 소수에 불과하다. 그러므로 가정 단위에서 할 수 있는 새로운 의례의 개발이 요청된다.

간혹 일부의 인류학자와 목회자들은 새로운 의례의 수립에 대해 반대한다. 왜냐하면 의례가 성립되기 위해서는 기독교 예배가 오랜 전통을 가지고 반복되어

---

31 Harvey Cox, *The Feast of Fools* *바보제* trans. 김천배 (서울: 현대사상사, 1980), 28.
32 Ibid., 23.
33 Ibid., 28.

시행되어 온 것처럼, 오랜 전통(역사)과 정기적인 반복, 그리고 불변성이 있어야 하는데, 새로운 의례들은 유서 깊은 역사와 전통이라는 요소가 없기에 의례로 인정한다는 것은 불가능하다는 것이다. 그러나 우리가 의례에 대해 이처럼 변하지 않는 것으로 생각하게 되는 이유는 "의례에 관한 많은 이론은 구두사회에 대한 민족지학적 관찰에 근거하고 있는데, 그 사회에서는 역사적 변화에 대한 인식과 증거"가 별로 없기 때문에, 문자사회 출신의 관찰자들과 이론가들이 일반적으로 의례를 근본적으로 변하지 않는 것으로 본데 기인하다.[34]

최근에는 의례를 전통적이고 불변한 것이라고 보는 이런 주장을 반박하는 수많은 이론들이 발표되었다.[35] 또한 많은 의례들이 새롭게 창작되어 실행되고 있다.[36] 그라임스(Ronald L. Grimes)는 "전례들(rites)조차 단순히 물려받거나 반복되지는 않는다"고 말한다.[37] 즉, 의례는 시대와 환경에 적합하게 변경되어 왔으며, 재창조될 필요성이 있다는 것이다.[38] 세례의 역사를 보아도 의례가 사회문화적 정황에 따라 얼마나 잘 변화되었는가를 알 수 있다.[39]

그러므로 세족의례를 의례화하고 활성화하는 것은 불가능한 일이 아니라 오히려

---

34 Catherine Bell, *Ritual: Perspective and Dimension 의례의 이해: 의례를 보는 관점들과 의례의 차원들*, Trans. 류성민(서울: 한신대학교출판부, 2009), 408.

35 Herbert Anderson and Edward Foley, *예배와 목회상담: 힘있는 이야기, 위험한 의례*, 276.

36 Ibid., 276. "최근 새롭게 창작된 의례로는 '여성으로서의 성 정체성을 되찾는 여성들', '학대에서 살아남은 사람들', '홀로코스트의 기억으로 사투를 벌이는 공동체'등을 위한 의례들이 있는데, 이 의례들은 책으로 출판되었고, 새로운 전통으로 자리잡을지도 모르며, 혹은 적어도 언제든 의례로 되풀이 될 가능성이 있다."

37 R.L. Grimes, *Reading, Writing and Ritualizing: Ritual in Fictive, Liturgical and Public Places* (Washington, D.C.: Pastoral Press, 1993); cited in Herbert Anderson and Edward Foley, *예배와 목회상담: 힘있는 이야기, 위험한 의례*, 277.

38 Ibid., 277.

41 Catherine Bell, *의례의 이해: 의례를 보는 관점들과 의례의 차원들*, 410.

필수불가결하며, 세족식이 사랑과 섬김이라는 기독교 정신을 가장 잘 표현한다는 점, 그리고 예수 그리스도가 이 세상을 떠나기 전인 가장 중요한 시간에 행한 마지막 의례라는 점에서 세족의례의 확립은 시급히 요청된다. 그리고 세족의례를 가정의례로 활성화함으로 한국가정에 만연하고 있는 남성 우월적이고 가부장적 권위주의 문화 불식에 크게 기여할 것으로 생각된다.

5. 세족의례

예수 그리스도의 공생애 말기를 기록한 수난기사에는 두 가지 중요한 사건이 기록되어 있다. 바로 성만찬과 세족식이다. 그러나 이 두 기사는 공관복음과 요한복음 모두에 기록되어 있지 않다. 공관복음에는 이 두 사건 중 예수 그리스도가 행하신 마지막 유월절 식사가 기록되어 있지만, 세족식 기사는 기록되어 있지 않다. 반면 요한복음은 예수 그리스도의 마지막 유월절 식사 이야기는 기록되어 있지 않고, 대신 예수 그리스도가 제자들의 발을 씻기신 세족식 기사가 자세히 기록되어 있다. 세족식은 요한복음에만 기록되어 있는 사건으로, 요한은 예수 그리스도의 수난 기사를 기록할 때 공관복음서와 바울 서신에도 기록되어 있는 유월절 식사 또는 성찬식을 제외시키고, 대신 세족식 사건을 자세히 기록하였던 것이다.[40] 뿐만 아니라 제자들의 발을 씻기신 예수 그리스도가 세족식의 반복적 시행을 명령하였음을 기록하고 있다.[41] 이처럼 요한이 세족

---

40 마태복음 26:26-30, 마가복음 14:22-25, 누가복음 22:15-20, 고린도전서 11:23-25 (*한글 개역개정판 성경*)

41 "내가 주와 또는 선생이 되어 너희 발을 씻었으니 너희도 서로 발을 씻어 주는 것이 옳으니라 내가 너희에게 행한 것 같이 너희도 행하게 하려 하여 본을 보였노라"(요한복음 13:14-15, *한글 개역개정판 성경*)

사건과 예수 그리스도께서 제자들에게 서로 발을 씻어주라고 말씀하신 것을 자세히 기록한 이유는 무엇일까? 예수 그리스도가 행하신 세족의례가 일회성인 사건이 아닌, 계속적으로 시행되어야 할 사건으로 사람들에게 인식시키기를 원했던 것이다. 즉, 세족식을 의례로 확립되고 활성화 되기를 원했던 것이다.

물론 세족식을 해석하는 관점 중에는 예수 그리스도가 제자들의 발을 씻겨주려고 했을 때 "주여 내 발뿐 아니라 손과 머리도 씻어 주옵소서" 라는 베드로의 요청을 거부하셨다는 구절을 근거로 발을 씻는 의식은 더 이상 필요 없다는 주장도 있다.[42] 그러나 요한복음 13 장에는 동시에 예수 그리스도가 베드로에게 "내가 너를 씻어주지 아니하면 네가 나와 상관 없느니라" 는 구절과 "내가 주와 또는 선생이 되어 너희 발을 씻었으니 너희도 서로 발을 씻어 주는 것이 옳으니라 내가 너희에게 행한 것 같이 너희도 행하게 하려 하여 본을 보였노라"는 구절, 그리고 "너희가 이것을 알고 행하면 복이 있으리라" 는 구절도 분명 존재하고 있다.[43] 이처럼 요한이 예수 그리스도가 제자들의 발을 씻긴 후 제자들에게 서로 서로 발을 씻기라고 명령하신 내용을 명시적으로 기록한 것은, 세족식 사건은 단순히 한번 시행되고 끝난 일회성 사건이 아니라, 제자들이 계속 시행 해야 하는 사건, 즉 하나의 의례로 정립되어야 할 사건이라고 볼 수 있다. 뿐만 아니라 요한은 예수 그리스도가 행하신 세족식의 행위를

---

42 John Christopher Thomas, *Footwashing in John 13 and the Johannine Community* (Sheffield: JSOT Press, 1993), 17. "예수께서 이르시되 이미 목욕한 자는 발밖에 씻을 필요가 없느니라 온 몸이 깨끗하니라 너희가 깨끗하나 다는 아니니라 하시니" (요한복음 13:10, *한글 개역개정판 성경*)

43 요한복음 13: (한글 개역개정판 성경) 요한복음 13:8b, 14-15, and 17 *(한글 개역개정판 성경).*

분명히 '본' 이라고 명시적으로 기록하고 있다.[44] 그러므로 요한 공동체가 세족식을 정기적으로 행하는 의례로 정례화하여 시행했음을 추정할 수 있다.[45]

그런데 현재 한국교회 안에서 세족식의 현주소는 어떠한가? 세족식은 예수 그리스도가 십자가를 지시기 전 마지막 행하신 의례이고, 기독교 공동체가 '새 계명'으로 중요하게 여긴 의례임에도 불구하고, 한국교회 안에서는 세족식의 위치를 찾아보기 어렵다. 극소수의 교회들만이 일년 중 세족목요일에 세족식을 실행할 뿐이다. 이 같은 현상은 세족식이 기독교 학교뿐만 아니라 일반 학교의 입학식이나 졸업식, 그리고 아버지학교 같은 특별한 목적을 가진 캠프나 모임에서도 종종 시행되고 있는 것을 볼 때 참으로 부끄러운 일이다.[46]

일반적으로 세족식을 지칭하는 영어 단어 'Maundy'는 '계명(commandment)'을 뜻하는 라틴어 Mandatum 에서 나온 용어이다. 이 단어는 "새 계명을 너희에게 주노니 서로 사랑하라"는 요한복음 13:34a 와 "내가 주와 또는 선생이 되어 너희 발을 씻었으니 너희도 서로 발을 씻어 주는 것이 옳으니라 내가 너희에게 행한 것 같이 너희도 행하게 하려 하여 본을 보였노라 내가 진실로 진실로 너희에게 이르노니 종이 주인보다 크지 못하고 보냄을 받은 자가 보낸 자보다 크지 못하나니 너희가 이것을 알고 행하면 복이

---

49 "내가 너희에게 행한 것 같이 너희도 행하게 하려 하여 본을 보였노라" (요한복음 13:15, 한글 개역개정판 성경)

45 한규삼, "요한복음을 어떻게 설교할 것인가(3): 끝까지의 사랑 (요한복음 13장 주해와 적용)," in *그말씀*, vol. 39 November (2004), 39.

46 2014년의 경우 한동대학교 신입생오리엔테이션(2월 24일), 옥천 대성초등학교 졸업식(2월 21일), 갈원초등학교 졸업식(2월 20일), 용덕초등학교 졸업식(2월 20일), 육군 제5군수지원사령부 '오성 예비 아버지학교'(2월 20일), 동서대학교 입학식(2월 25일), 신라대학교 입학식(2월 26일), 안산 청소년 꿈키움 센터의 '소나기 솔루션캠프'(2월 21일) 등에서 세족식이 행해졌다.

있으리라"는 요한복음 13:14-17 에서 유래되었다.[47] Mayndy 라는 용어에서 볼 수 있듯이, 교회는 세족식을 예수 그리스도가 주신 "새 계명(Mandatum)"으로 이해하고 중요하게 생각해 왔던 것에 볼 때 이는 매우 안타까운 일이다.

본 연구는 세족의례를 한국교회와 가정에서 시행할 수 있도록 예문을 만들고, 가정에서의 세족의례 실행을 통해 세족식이 가정을 치유하고 회복하는 의례로 자리매김하려고 한다. 세족의례가 중요한 교회절기나 가정의 달에 시행된다면, 가정에서부터 가부장적 권위주의와 남성중심적 문화가 극복되고, 모든 가족이 서로를 동등한 위치에서 사랑하고 섬기는 기독교적 문화를 형성할 수 있을 것이다. 세족의례를 가정의례로 활성화하려는 이유는 첫째, 한국사회의 가부장제와 남성중심적인 문화가 유교의 가정의례를 통해 유지되고 강화되어 왔다는 점이다. 둘째, 세족예식 실행의 용이성 때문이다. 세족식이 한국교회에서 활성화되지 않는 이유 중 하나는 세족식 실행의 번거로움과 더불어 한국 사람들이 가지고 있는 체면 문화, 수치심이 원인이라고 생각한다. 한국은 오랜 기간 유교의 영향권 아래 있었기에 다른 나라에 비해 상대적으로 체면문화가 강한 편이다. 그렇기에 다른 사람에게 자신의 발을 씻게끔 내어준다는 것은 결코 쉬운 일이 아니다. 그러나 가정에서의 세족의례는 가족이라는 차원에서 시행되기에 훨씬 용이하다. 그러므로 본 연구는 세족의례를 가정에서 실행할 수 있도록 예문화할 것이다. 또 실제로 그 예문을 가지고 각 가정에서 세족의례를 시행한 후, 참가자들을 대상으로 질적 면접을 실시하고 그 내용을 분석하여 세족의례가 가정에서의 갈등을

47 Peter C. Bower, *The Companion to the Book of Common Worship.* Geneva Press. Retrieved 2009-04-11; cited in http://en.wikipedia.org/wiki/Foot_washing#cite_note-common-1.

치유하고 회복하는 의례로 자리매김 할 수 있는지 그 가능성을 살펴 보고자 한다. 가정에서의 세족의례 활성화를 통해, 가정에서의 가부장적 권위주의와 남성중심적인 문화가 극복되고, 모든 가족이 서로를 섬기고 사랑하는 치유와 회복이 일어나기를 기대한다.

C. 문헌자료의 평론적 검토

1. '관혼상제' 의례

위에서 살펴본 바와 같이 인간은 의례를 통해 집단적 정체성을 갖게 되고 자신의 독립적 정체성을 발달시키기 위한 초석을 마련한다. 다른 동물에 비해 본능적으로 정교하게 배열된 생존본능 유전자 없이 태어난 인간이 낯선 환경에 적응하며 사회생활 할 수 있는 것은 아동기부터 수많은 의례에 참여함으로 제각기 특정한 가족, 특정한 부족, 혹은 특정한 그 무엇과 자신을 동일시하며, 자기를 특정 사회적 맥락 속의 한 분화된 개인으로 자각하기 때문이다.[48] 같은 맥락에서 기독교 의례가 중요함은 기독교 의례를 통해 기독교적 가치관을 가진 세대를 형성해 나가기 때문이다.

이런 점에서 의례에 대한 연구는 매우 중요하며 활성화되어야 함에도 불구하고 한국에서 기독교 의례에 관한 연구는 활발치 못한 상황이다. 물론 관혼상제와 관련된 공식적인 의례에서 기독교인이 지켜야 할 의례지침서 성격의 연구는 그 동안 많이 있어 왔다. 특히 한국에서 문화충돌의 표본이며 아직도 기독교인들에게 많은 어려움을 주는 제사에 대한 연구는 많이 진행되고 있다. 그러나 설이나 추석 등과 같은 절기에 지켜야

48 Herbert Anderson and Edward Foley, *예배와 목회상담: 힘있는 이야기, 위험한 의례*, 73.

할 가족의 비공식적인 일상의례에 대한 연구는 소홀해 왔으며, 더욱이 기독교적 평등과 섬김의 가치관을 배경으로 한 새로운 공동체를 형성할 수 있는 의례에 대한 연구는 거의 없었다. 그런 점에서 임택진의 '기독교 가정의례 지침' 는 한국 사람들이 중요시 하는 주택기공이나 정초식, 상량식, 준공식 때 할 수 있는 예식을 소개한다는데 있어 도움을 준다.[49] 임택진은 이 책에서 먼저 관혼상제의 의미를 설명하고, 관례를 제외한 혼례예식, 장례예식, 추도예식을 기독교 전통에 맞게 정리한 후, 우리가 민족 명절에 시행할 수 있는 예배와 주택을 건축하는 과정에서 한국 사람들이 중요시하게 생각하는 과정마다 시행할 수 있는 예식들을 잘 정리하였다. 특히 예식순서의 단순한 나열에 그치지 않고 각 예식마다 예식의 의미를 다루고, 경우에 따라서는 그 예식의 시대별 나라별 상이점을 기술하고 예식의 내용을 다루었다는 점이다.

박근원은 '사랑예식서' 에서 약혼과 결혼, 그리고 결혼기념일에 관련된 예식을 다루고, '희망예식서' 에서는 어른 장례와 아이 장례 그리고 추모에 관련된 예식을 다룬다.[50] 그는 관혼상제를 다룰 때 임택진처럼 관례를 제외한 혼례, 상례, 제례에 관한 예식을 다루었다. 차이점은 임택진이 예식의 의미를 다룬 데 비해, 박근원은 예식의 의미는 생략하고, 예식순서와 내용을 여러 형태로 상세히 다루었다는 점이다. 그 외에 이정희의 *기독교 예식 매뉴얼*, 나눔터 편집부의 *(기독교예식강해집) 가정의례강해*, 최원기의 *가족과 함께 나누는 기독교예식*, 조병두의 *기독교 가정 예식백과*, 한국기독교 문화원의 *가정예식서* 등이 있지만, 관혼상제에서 관례를 제외한 나머지 예식을

---

49 임택진, *기독교 가정의례 지침* (서울: 한국문서선교회, 1987)
50 박근원, *사랑예식서* (서울: 진흥, 1995); *희망예식서* (서울: 진흥, 1995)

다루었다는 점과 그 내용에 있어 대동소이하다.[51]

기독교대한감리회의 예식서인 *예문*은 마찬가지로 성례, 혼례, 장례 및 추도예문을 다루고 있다.[52] 2006 년 예식서가 '예문 1' 과 '예문 2' 로 새롭게 증편되었지만, '예문 1'에서는 성례, 혼례, 장례 및 추도 그리고 가정의례(출산, 주택)를 다루고, '예문 2'에서는 안수, 취임, 교회 설립 등 교회에 관한 내용을 다루었다는 점에서 전의 예문과 차이점이 없다.[53] 이에 반해 전병식의 '토착화된 기독교 성년예식을 위한 모형연구'는 지금까지의 다른 연구와는 달리 관혼상제 중 관례(冠禮)를 다루었다는 점에서 독보적이다.[54] 전병식은 위 글에서 성인식(관례)을 다루는데, 대학에서의 성인식에 국한했지만 고대 유교와 근대, 조선조 유교 의례에 있어서의 성년예식의 의미를 다루고 입교식(견신례)의 의미와 기독교 성인식으로의 전환가능성을 다룬 후 토착화된 기독교 성년예식을 위한 하나의 모델을 제시하고 있다.

위의 선행연구로 인해 기독교 예식들이 규범화되어 현재 기독교의 모든 예식에 사용되고 있다. 그러나 지금까지 연구되고 제시된 의례의 대부분은 공식적인 관혼상제 의례에 국한되었고, 기독교의례도 대부분이 목회자가 주도하는 의례에 있어서 지침서 성격이라는 한계를 가지고 있다. 아쉬운 것은 가족의례에 대해서는 연구가 거의 이루어지지 않았다는 점이다. 동시대에 한국 기독교 가정이 가정에서 어떤 가족 의례를

---

51 이정희, *기독교 예식 매뉴얼* (서울: 침례회출판사, 2000); 나눔터편집부, *가정의례강해* (서울: 나눔터, 1994); 최원기, *가족과 함께 나누는 기독교예식* (서울: 쿰란출판사, 2001); 조병두, *기독교가정예식백과* (서울: 한글, 2004); 한국기독교문화원, *가정예식서* (서울: 한국기독교문화원, 1992).

52 기독교대한감리회, *예문* (서울: 기독교대한감리회본부, 1995)

53 기독교대한감리회, *예문1* (서울: 도서출판KMC, 2008); *예문2* (서울: 도서출판KMC, 2008).

54 전병식, "토착화된 기독교 성년예식을 위한 모형연구 (A Study on an indigenized Christian model for the coming-of-age ceremony)," in *배화논단*, vol. 25 (May 2006), 53-100.

시행하고 있는지, 또 이 의례들이 가정 공동체 형성에 어떤 영향을 주었는지에 대한 연구가 별로 이루어지지 않고, 새로운 공식적 의례뿐만 아니라 비공식적 의례에 있어서도 새로운 의례를 만드는 창작 작업이 이루어지지 않았다.[55]

2. 세족의례

세족식은 예수 그리스도가 십자가에 달려 돌아가시기 전날 제자들과 최후의 만찬을 행하신 후, 직접 제자들의 발을 씻어준 사건에서 비롯된 예식이다. 예수 그리스도는 제자들의 발을 씻겨준 후, '너희도 이같이 하라'(요 13:14-15)고 말하였다. 세족식이 하나의 의례로 그 의미와 함께 제자들 사이에 계속 시행되고, 계대 전승되기를 원했던 것이다. 그러나 역사적으로 세족식은 세례와 성만찬 예식처럼 널리 행해지지 않았다. 따라서 세족식에 대한 연구도 활발하지 못했다. 특히 한국에서는 세족식을 주제로 하는 연구가 빈약한 상태이다. 세족식을 주제로 한 한국어 책이나 연구 논문들도 거의 찾아볼 수 없다. 기독교대한감리회의 예식서인 '예문'이나 '예문 1', '예문 2'에도 세족식에 대한 언급조차 없다. 지금까지 세족식을 주제로 연구된 논문은 간헐적으로 있었다.

구아름은 세족식이 세례나 성찬에 비하여 결코 간과되어서는 안 되는 중요한 역사적 근거들과 성경 안의 정황이 있음을 연구했는데, 현재 세족식이 소수의 교단이나 성목요일에만 제한되어 실행되는 현실을 안타깝게 여기고, 세족식의 사용에 대해

---

55 Herbert Anderson and Edward Foley, *예배와 목회상담: 힘있는 이야기, 위험한 의례*, 276. 그라임스는 새로운 의례들을 만드는 작업을 '의례 만들기(ritualizing) 이라고 했는데, 안석모 역자는 이 단어를 '의례화' 라는 단어로 번역했다고 밝히고 있다.

제언하고 있다. 그는 논증을 위해 먼저 세족식의 구약성경과 신약성경 그리고 배경적 상황에 대해 살펴본다. 그 후 초대교회로부터 현대에 이르기까지 세족식의 역사적 기원과 발전을 살펴본 후 세족식의 시행을 살펴본다. 나아가 요한복음 13:1-20 절의 연구와 학자들의 견해를 중심으로 세족식에 나타난 신학에 대해서 살펴본 후, 현대 장로교에서 특히 세족 목요일에 세족식이 어떻게 행해지고 있는지를 살펴본 후 역사적 전통과 관습, 그리고 신학적인 연구에 입각하여 세족식의 사용을 제언한다.[56]

이수용은 요한 공동체 안에서 행해졌던 세족례에 대해 조명하고 그것이 오늘날 현대인들에게 어떤 의미를 부여할 수 있는지를 연구했다. 이수용은 세족례에서 성찬식과 세례식의 의미를 찾는데, 특히 세족례에서 세례 갱신으로서의 의미를 찾으려는 부분에 강조점을 두고 논문을 전개했다. 그는 세족례의 성서적, 종교적, 문화적 배경을 살펴보면서 세족례가 가지고 있었던 기능을 살펴본 후, 이제까지 중심이 되어서 연구되었던 요한 공동체 안에서의 세족례에 대해서 기술한다. 또한 세족례가 가지고 있는 기능적 의미, 즉 성찬, 세례, 겸양의 의미를 세족에서 찾아본 후, 세족례를 특별히 세례 갱신적 의미를 가지고 어떤 의미를 부여하고 목회에 어떻게 적용할 것인지에 대해서 연구한다. 결론적으로 세족례의 목회적 적용을 세례 갱신적 의미의 부여에서 찾는다.[57]

손석호는 필자가 목회하고 있는 신영교회를 중심으로 교회에서 시행하고 있는 세족식을 소개한다. 그는 먼저 신영교회가 위치한 지역적인 상황, 교회의 상황을 기술 후,

---

56 구아름, "세족식의 역사적, 신학적 의미의 재발견과 적용가능성에 대한 연구" (Th.M. thesis, 장로회신학대학교, 2012), 5.

57 이수용, "세례 갱신과 세족례" (Th.M. thesis, 협성대 신학대학원, 2001), 1-3.

교역의 상황분석을 한 후 그것을 바탕으로 필자가 꿈꾸고 기대하는 이상과 장애적인 요소를 기술한다. 그는 교회의 본질을 '섬김'이라고 정의하고, 섬김의 성경적 기초와 신학적 기초, 역사적 기초를 구약시대와 신약시대로 기술한 후, 세족식이 그 한 방법이라고 제시한다. 세족례를 시행하는 단계를 해빙단계와 변화단계, 재결빙 단계를 구분하여 위원회를 구성하고 규범을 만들어서 세족식을 시행함으로 실제적인 리더십의 계발과 변화를 이루고자 한다.[58]

김은석은 사복음서 중 요한복음에만 세족식 이야기가 나오는 것은 요한복음의 독자들, 즉 요한 공동체가 특별한 환경 속에 있었다는 전제를 가지고, 세족식이 요한복음의 독자들에게 무엇을 말하려고 하는 것인지, 또 이를 실행한 공동체는 어떤 의도를 가지고 세족식을 실행했는지를 알아본다. 그 후 요한복음 13:1-20을 본문비평 방법으로 해석과 세족식에 대한 역사적 고찰을 통해 세족식이 요한 공동체의 삶의 자리에서 공동체의 정체성을 다시금 확인하고 결속하는 의미를 가지고 있었다는 결론을 도출한다.[59]

우영걸은 요한복음의 저자가 예수 그리스도님의 세족식 사건을 통해서 세례에 대한 상징성을 부여하려는 신학적 의도를 가지고 세족식 이야기를 추가했다고 주장한다. 뿐만 아니라 예수 그리스도는 제자들의 발을 씻어줌으로써 자신의 발이 상하지만 부활로써 회복하시는 것처럼, 제자들의 발을 씻겨줌으로써 그러한 영적 승리를

---

58 손석호, "세족식을 통한 구역장 활성화 연구" (Ph.D.diss., 장로회신학대 목회전문대학원, 2008), 1-3.
59 김은석, "요한공동체의 삶의 자리 안에서 세족식의 의미 고찰: 13, 1-20의 본문 중 13장 8절을 중심으로" (Th.M. thesis, 대전가톨릭대 대학원, 2010), 3-5.

알려주시고자 했다는 것을 입증하려 했다는 것이다.

성범용은 세족설화는 요한 공동체가 당면하고 있던 문제 즉 요한 공동체와 유대교와의 갈등, 영지주의와의 갈등, 예수 그리스도는 눈으로 직접 본 1세대의 죽음과 같은 문제를 해결하기 위한 것이라는 주장한다. 그는 요한 공동체의 구성원의 요소를 살펴본 후, 세족설화 이전의 요한 공동체의 갈등의 내용을 연구하고, 세족설화까지의 성서내용을 각 절로 분석하고, 사회학적인 비평을 통해 세족설화가 주는 의미를 연구한다.[60]

그 외의 논문도 그 연구목적과 연구방법이 대동소이하다. 현재 한국에서 연구 발표된 세족식에 관한 거의 대부분의 논문들은 세족식이 수록된 요한복음 13장의 이론적 고찰, 세족식이 행해졌던 역사적 고찰과 의미 분석에 머물고 있다. 그렇기에 손석호의 "세족식을 통한 구역장 활성화 연구"는 교회에서의 세족식 시행이라는 실천적 분야까지 그 연구범위를 확대했다는 점에서 세족식의 실천에 기여했지만, 세족식을 시행하고 결과를 분석했을 뿐, 세족식을 준비하기 위한 과정이나, 세족식을 가족의례로 행할 수 있게 하는데 까지 나아가지 못했다는 아쉬움이 있다.[61]

이처럼 선행연구들을 통해 밝혀진 것과 같이 아직 한국에서는 세족식이 한 의례로서 정립되지 못했을 뿐만 아니라, 가족의례로서는 더욱 더 정립되지 못하고 있으며,

---

60 성범용, "세족설화(요한 13:1-20)와 요한 공동체의 정체성 변화: 낮아짐을 통한 친구공동체로의 변화" (Th.M. thesis, 성공회대 신학대학원, 2004), 1-48.

61 옥선화 and 진미정, "가족 가치관과 생물문화의 세대 비교: 가족의례를 중심으로," 69. "가족의례는 가족구성원의 혼인, 출산, 사망 등과 관련된 공식적인 의례나 통과의례를 주로 지칭하지만, 가족의 유대감과 공동체 의식을 발달시킬 수 있는 비공식적 의례들도 포함한다."

세족예식에 참여한 교인이나 가족들을 대상으로 질적 면담 방법을 통해 자료를 만들고 분석한 후, 세족식 프로그램에 그 프로그램에 참여한 교인이나 가족들에게 가져온 변화와 신앙생활에 끼친 영향을 분석한 논문은 전무하다.

본 논문은 기독교인 가정에서 실행할 수 있는 세족의례의 예문을 만들고, 실제로 가정에서 세족의례를 행한 후, 세족의례에 참여한 교인들의 가정을 대상으로 질적 면접을 실시하고, 자료를 분석, 결과를 도출해 냄으로써, 세족의례가 가정에 어떤 변화를 가져왔고, 결과적으로 가정생활에 긍정적인 영향을 끼친다는 실제적인 분석 자료를 내어놓고자 한다는 점에서 큰 의의가 있다.

Ⅱ. 연구 방법

A. 연구 방법 및 절차

본 연구의 목적은 한국 교회와 기독교 가정에 존재하고 있는 가부장제와 남성중심주의를 극복하고, 기독교 정신인 사랑과 겸손, 섬김의 정신을 교회와 기독교 가정에 뿌리내리게 하는 한 방법으로 세족의례를 활성화시키는데 있다. 본 연구가 다루고자 하는 내용은 먼저 의례의 의미와 기능, 그리고 의례가 가지는 시대적 제한성을 고찰하는 일이다. 의례는 일정한 행동을 반복함으로 그 반복된 행동을 통해 특정한 마음 상태와 사회구조를 만들어내는 기능이 있다. 그러므로 좋은 의례는 우리가 사는 사회를 모든 사람이 살만한 곳으로 만들지만, 시대정신에 반하는 요소를 내포한 의례는 사회를 분열하게 하고, 인간관계 속에서 갈등의 원인으로 작용함을 고찰하고자 한다.

그 후 한국사회에서 부지불식간에 행해지고 있는 수많은 의례들 속에 존재하는 가부장제와 남성중심주의 요소들을 살펴보려고 한다. 우리들이 일생을 살아가면서 수없이 참여하는 명절의례를 비롯하여 관혼상제 등 수많은 통과의례 속에 얼마나 많은 가부장적 요소들이 숨어 있는지를 살펴보고, 이러한 의례들이 한국사회의 성차별적 문화를 유지시키고 강화시키는 역할이 있음을 살펴보려고 한다. 마지막으로 기독교적 사랑과 섬김의 정신을 구현할 수 있는 세족의례를 예문화하고 가정에서 세족의례를 직접 시행함으로 세족의례가 가져오는 변화를 파악하려고 한다. 이를 위해 요한복음 13장의 세족기사가 가지고 있는 의미를 파악한 후, 세족식을 교회와 가정에서 실행할 수 있도록 예문을 만들고, 실제로 기독교인 가정을 선정하여, 각 가정에서 세족의례를 시행하도록 한 후, 시행한 가족을 대상으로 질적 면접을 실시하고, 그 인터뷰 내용을 분석하여

세족의례가 각 가정에서 시행되었을 때의 변화를 파악하려고 한다. 의례는 현실을 구축하고 새로운 가치관을 형성하는 기능이 있다. 그러므로 사랑과 섬김의 정신을 가진 세족의례를 가정의례로서 확립하고 활성화시키는 일은, 결과적으로 가부장적 권위주의와 남성중심주의 문화를 극복하고, 기독교 정신인 사랑과 섬김이 가득한 가정공동체를 만들어 가족 구성원들의 상처를 치유하는 중요한 일이 될 것이다.

본 연구의 자료 수집방법으로는 질적 연구에서 자료 수집 형태로 가장 많이 이용되는 '면담'방법을 사용하려 한다. 면담은 "정보를 유도해내기 위해 사전에 계획하고 형식화한 것"이다.[62] 면담의 종류에는 주로 사회 인구 통계자료를 유도해 낼 때 사용하는 방법인 사전에 잘 계획된 질문을 준비하여 순서에 따라 질문하는 구조화된 면담(structured interview)과 감추어진 문제에 중점을 둔 면담지침을 준비하여 개방적 형태의 질문을 사용하는 반구조화된 면담(semi-structured interview), 그리고 일반적인 질문으로 면담을 시작하는 비구조화된 면담(unstructured interview)가 있다. 이중 비구조화된 면담은 자유롭게 질문하고 연구 참여자의 관심과 사고에 따라 면담하므로 쓸모 없는 면담결과를 얻을 수도 있지만, 매우 풍부한 실제적인 자료를 얻을 수 있는 장점이 있다. 연구자가 연구자에게 최소한의 제한만을 가하기에 참여자의 마음속에 있는 것들을 자유롭게 끄집어 낼 수 있는 것이다.[63] 이처럼 질적 연구는 가설을 세우고 이를 증명하는 양적 연구와 반대되는 개념으로 연구전략과 디자인에 대한 모든 결정이 연구초기단계에서 이루어져야 한다는 생각을 거부하며, 디자인과 전략은 연구가

62 신경림 et al., *질적 연구방법론* (서울: 이화여대 대학교출판부, 2010), 124.
63 Ibid., 124.

진행되는 과정에서 맥락과 상에 따라 이루어짐을 전제로 연구하는 학문적 방법이다.

그렇다고 질적 연구가 우연이나 임기응변식의 접근이 되어서는 안 되며, 체계적으로 그리고 엄격한 절차에 따른 수행이 요구된다. 질적 연구는 지적으로 탐구하는 대상에 대하여 단순한 기술의 수준을 넘어 설명 또는 주장을 추구하는 것으로, 지적으로 탐구하는 대상에 대해 기술과 상황묘사를 넘어 설명이 이뤄져야 한다. 질적 연구의 가장 큰 특징은 자료를 산출하고 분석하여 결과를 도출하는 전 과정이 연구자의 인지적인 작업, 즉 이해, 합성, 이론화 및 재 맥락화에 의존한다는 점이다. 질적 연구는 경험적으로 탐구하는 대상에만 국한되는 특수한 설명을 만들어내고 만족해서는 안 되고, 일정 수준의 일반화가 가능하고 널리 동조 받을 수 있는 설명 또는 주장을 만들어 내야 한다. 물론 질적 연구에서도 연구자는 인터뷰 시 "연구자의 마음속에 있는 연구 목적과 탐색하기를 원하는 특별한 과제에 초점을" 맞추어야 질문해야 함은 당연하다.[64] 본 연구의 자료수집방법으로는 면담 시 최소한의 제한을 가하는 비구조화된 면담을 사용할 것이다. 이런 비지시적 면담을 통해 면담방향과 통제를 최소한으로 함으로 참여자들의 경험을 충분히 표현할 수 있도록 할 것이다.

면담 양태는 연구자가 참여자와 개별적으로 만나는 일대일 면담과 같은 경험을 공유한 사람들의 집단과 함께 만나는 집단 면담 두 종류가 있는데, 본 연구에서는 세족의례에 참여한 가정의 구성원을 대상으로 개별적 면담 위주로 할 면담을 진행할

64 Ibid., 124.

것이다.[65]

B. 연구의 윤리성 확보

질적 연구 방법의 기획과 수행과정에서 반드시 확보해야 할 문제는 윤리성 확보이다. 관찰의 경우에서도 관찰자와 연구대상과의 사적 관계 발전 정도, 연구종료와 함께 연구대상자와의 관계 유지문제 등 다양한 문제들이 발생하는데 이 모든 문제는 자료창출의 도움 여부에 대한 연구자의 판단과 현장 상황에 대한 비판적이고 윤리적인 판단에 따라 결정되기 때문이다.[66] 이는 면접의 경우에서도 마찬가지다. 특히 질적 면접을 통해 얻어지는 자료는 개인적인 속성이 많기 때문에 익명성 보장이 불가능 할 경우가 생길 수도 있다. 다른 사람들이 논문을 읽으며 이 인터뷰가 누구에 관한 자료인지 알게 될 수도 있기 때문이다. 이러한 모든 문제를 충분히 참가자들에게 설명하고 동의를 구한 후 질적 면접을 실시할 것이다. 인터뷰 내용이 논문 이외에 다른 사적 용도를 위해 사용하지 않을 것이며, 논문 작성 후에는 녹음된 모든 내용은 파기 할 것을 말할 것이다. 또한 인터뷰를 하는 참가자들의 신원이 밝혀지지 않도록 익명성을 보장하고, 가명을 사용할 것이다. 이 모든 내용을 서면으로 기록하여 참가자들에게 보여주고 인터뷰 동의서를 받을 것이다. 또한 면접의 수행과정에서 윤리적 문제나 결함이 발생하지 않도록 현장 상황에 따라 윤리적 원칙을 적용할 것이다.

---

65 Ibid., 124.

66 Jennifer Mason, *Qualitative Researching(2nd edition) 질적연구방법론*, trans. 김두섭 (서울: 나남, 2010), 148.

C. 사용할 용어들의 정의

1. 교인

기독교 대한감리회 교리와 장정은 교인을 원입인, 세례아동, 세례인, 입교인으로 구분한다.[67] 원입인은 "죄악에서 구원을 얻고자 하여 회개한 후 예수를 구주로 믿기로 결심하고 교회에 출석하는 이"로 세례 아동을 제외한 모든 어린이를 포함한다.[68] 세례아동은 "유아세례 또는 아동세례를 받은 12 세까지의 아동" 이다.[69] 세례인은 "세례아동으로 13 세 이상 된 이와 원입인이 1 년 이상 교회에 충실하게 출석하고 성경과 교리를 공부하며 교회의 규칙을 지키고 진실한 믿음과 경건한 생활을 힘쓰고 예수 그리스도를 구주로 고백하고 세례를 받은 이"이다.[70] 입교인은 "18 세 이상 된 세례인을 담임목사가 예문대로 입교시킨 이"를 말한다.[71] 본 연구에서 말하는 교인이란 단어는 위에서 언급한 원입인, 세례인, 입교인 중 20 세 이상 된 모든 남녀를 지칭한다.

2. 의례

"의례"(ritual)는 모든 시대 모든 장소에서 발견될 수 있지만, 의례에 대한 체계적인 역사적 연구와 비교문화적인 분석은 비교적 최근에 이루어졌다. 그러나 의례에 해당한다고 여겨지는 행위들이 다양하며, 의례를 해석하는데 적합하다고 할 수 있는 관점들도 다양하며, 의례를 구성하는 것이 무엇이며, 의례를 어떻게 이해해야 하는가에

67 기독교 대한감리회, *교리와 장정* (서울: 기독교대한감리회 출판국, 2008), 65.
68 Ibid., 65.
69 Ibid., 66.
70 Ibid., 66.
71 Ibid., 66.

대해 모두가 받아들일 수 있는 분명한 설명은 아직 없다.[72] 단지 다양한 이론이나 견해 혹은 통례적인 개념만 있을 뿐인데, 이 모든 이론이나 견해, 개념은 그것들을 만들어 낸 시대와 장소를 반영한다.[73]

의례라는 개념은 시대에 따라 변천되어 왔다. 브리태니카 백과사전을 보면 1771-1852 년까지는 의례를 "특정한 교회나 교구 혹은 그와 같은 곳들에서 신에게 예배하는데 준수 되어야 할 순서와 방법을 기도하는 책"으로 정의했다.[74] 의례를 일종의 규범적인 전례서로 본 것이다. 그러나 1852 년 - 1951 년까지는 이 용어에 대한 그 이전까지의 간단한 설명이 긴 설명문으로 바뀌었는데, 의례는 더는 관행을 규정하는 각본이 아니라, 모든 종교와 심지어 종교 밖에서도 발견되는 관행의 한 유형으로 정의되었다.[75] 본 연구에서 말하는 의례는 일정한 형식과 절차를 포함한 의식으로, 일정한 시간과 공간에서 특정한 규칙과 절차에 따라 반복적으로 시행되는 모든 의식을 지칭한다. 이 의례는 반복시행으로 통해 개인과 사회의 가치관을 결정하는데 중대한 영향을 미치기에 인간의 삶에서 중요한 요소이다.

3. 세족의례

세족의례는 예수 그리스도가 십자가에서 처형당하던 고난주간 목요일에 제자들과 최후의 만찬을 마치시고 행하셨던 의례로, 대야에 물을 담아서 제자들의 발을 씻기고

72 Catherine Bell, *의례의 이해: 의례를 보는 관점들과 의례의 차원들*, 8.
73 Ibid., 8.
74 Wikipedia, the free encyclopedia, "Ritual," Nov. 25, 2014, http://en.wikipedia.org/wiki/Ritual (Accessed December 12, 2013).
75 Catherine Bell, *의례의 이해: 의례를 보는 관점들과 의례의 차원들*, 504.

수건으로 그 발을 닦아주신 사건에서 유래되었다. 예수 그리스도가 행하신 세족의례는 기독교 전통 속에 겸손과 낮아짐, 그리고 사랑을 표현하는 상징적 사건으로 이해되어, 지금까지 여러 교단뿐만 아니라 일반 사회에서도 행하고 있다. 특히 한국은 교회나 기독교 단체에서만 아니라, 일반 사회 모임이나, 일반학교 입학식이나 졸업식, 그리고 스승의 날에도 시행되고 한다. 교사들이 학생들에게 세족식을 행함으로 스승의 사랑을 표현하거나 학생들이 교사의 발을 씻김으로 스승에 대한 사랑을 표현하는 것이다. 그러나 간혹 세족식을 시행하는 과정이 번거롭기에 일부 행사에서는 발 대신 손을 씻겨주는 세수식(洗手式)을 행하기도 한다. 본 연구에서 말하는 세족의례는 물로 손을 씻기는 세수식이 아니라, 발을 씻기고 수건으로 그 발을 닦아주는 세족식 모든 과정을 지칭한다.

4. 가부장제

가부장제(Patriarchy, 家父長制)란 가장이 강력한 권력을 가지고 안으로는 가족을 지배하고 통솔하며 밖으로 가족을 대표하는 가족형태를 의미한다. 가부장제를 의미하는 Patriarchy 라는 용어는 그리스어 πατριάρχης (*patriarkhēs*)에서 나왔는데, 그 의미는 "the rule of the father"이다.[76] 역사적으로 가부장제는 남성에 의해 가정이 지배되는 상황을 언급할 때 사용되었지만, 현대에서는 일반적으로 성인 남성이 우선적으로 힘을 갖고 있는 사회시스템, 즉 남성들이 정치적 중심그룹을 형성하고, 도덕적 권위와 부를 가지고 여성과 아동들을 지배하는 현상을 지칭할 때 사용된다. 또 여성학에서는 가족 내에서뿐만 아니라 사회영역 전반에서 여성의 성, 출산, 노동 등을

76 Wikipedia, the free encyclopedia, "Patriarchy," Nov. 18, 2013, http://en.wikipedia.org/wiki/Patriarchya (Accessed December 15, 2013).

통제하는 남성지배구조를 뜻할 때 사용한다.[77]

5. 가부장적 권위주의

가부장적 권위주의라 함은 가장이 강력한 권력을 가지고 안으로는 가족을 지배하고 통솔하며 밖으로 가족을 대표하는 가족형태를 의미하는 가부장제와는 다른 개념으로 남성우월적이고 권위주의적인 사고체계를 가진 아버지들의 지배로 인해 가정에서 여성과 아이들의 존재가 무시되는 사고체계를 말다. 이는 가부장제의 극단적인 현상으로 아내는 남편에게 무조건 복종해야 하며, 딸은 아들에 비해 차별적 대우를 받아도 당연하다는 남아선호사상의 사고체계와 그 사고체계에 기인한 행동들을 지칭한다. 유교문화권인 한국에서는 예전부터 삼종지도(三從之道), 즉 여자는 어려서는 아버지를 따르고, 결혼해서는 지아비를 따르고, 남편이 죽은 후에는 아들을 따라야 한다는 관념과 칠거지악(七去之惡), 즉 여자가 시부모를 잘 섬기지 못하거나, 아들을 낳지 못하거나, 부정한 행위, 질투, 유전병, 말이 많은 것, 훔치는 일을 해서는 안 된다는 관념이 깊이 자리잡아 왔다. 그래서 여성의 존재를 남성보다 아래에 두며, 인격을 무시하는 일들이 비일비재했고, 이런 관념들은 아직도 여전히 우리사회를 일부 지배하고 있다. 가부장적 권위주의라 함은 이런 가부장적이고 남성중심적인 사고를 기반으로 남녀불평등적인 사고와 행위를 하는 전반의 경향을 지칭한다.

5. 성차별주의(Sexism)

성차별주의는 남성중심주의, 남성우월성 이데올로기를 지지하고 유지하는 신념을

77 Encyclopedia Britannica online Korea, "가부장제," Feb. 5, 2014, http://preview.britannica.co.kr/bol/topic.asp?article_id=b01g0323b (Accessed March 20, 2014).

말한다. 성차별주의는 가부장제와 서로 상호 강화의 관계를 갖는데, 가부장제가 제도적으로 폐지된 곳에서도 성차별주의는 여전히 존재할 수 있다. 예를 들어 법적으로는 남성과 여성을 평등하다고 규정해 놓지만, 실제적으로는 가정에서나 사회에서 성차별적인 구조가 존재할 수 있다.

D. 청중

본 연구의 1 차적 대상은 한국에 살며 한국교회를 다니고 있는 기독교인들과 기독교 가정의 가족 구성원들이다. 한국교회에 출석하고 있는 교인들과 한국에 살고 있는 기독교 가정의 구성원들이 이 논문의 주요 청중이 되는 이유는, 한국 교회와 한국 기독교 가정의 구성원들은 한편으로는 오랜 유교적 전통으로 인한 가부장적 권위주의, 남성중심적 사고, 다른 한편으로는 섬김과 평등의 기독교 정신의 경계선에 놓여 갈등하고 있기 때문이다.

개신교 인구가 전체인구의 19%에 불과한 한국 상황에서는 기독교인들도 일상생활에서 일어나고 있는 비기독교 사상을 배경으로 만들어진 각종 통과의례나 비공식적 의례에 참가할 수 밖에 없고, 유교문화권에서 형성된 의례에 참여하다 보면 불신자 가족들과 수많은 갈등적 상황에 노출될 수 밖에 없다. 특히 불신자 남편이나 불신자 아버지를 가진 아내나 자녀들은 더욱 많은 문화적, 종교적 갈등 속에 처하게 된다. 만일 기독교의 섬김과 평등 그리고 낮아짐의 사상을 배우지 않고 유교문화권 안에만 있었다면, 자신의 삶을 숙명으로 받아들이고 살 수 있었겠지만, 섬김과 평등 그리고 낮아짐의 기독교 정신을 배웠기에 가부장적 현실에 대해 더욱 더 많은 갈등을 가질 수 밖에 없는 것이다. 특히 자녀들이 존재의 유비를 통해서 하나님에 대해 알게 된다는

점에서 가부장적 권위주의를 가진 아버지로 인해 기독교에서 말하는 사랑의 하나님을 이해하지 못하게 되어 신앙의 정체성을 확립하지 못할 때도 많이 있다.

이런 현상은 기독교 가정뿐만 아니라 한국 교회도 동일하게 나타난다. 한국교회는 유교문화의 가부장제와 기독교정신이 혼합되어 많은 갈등과 모순을 가지고 있다. 최근에는 교회 안에서 여성의 존엄성이나 위치가 많이 향상되고 있지만, 그러나 기독교안에서의 53.5%를 차지하는 여성의 위치는 아직도 미미하기만 하다.[78] 수치상으로만 보면 남성 기독교인에 비하여 여성 기독교인의 수가 크게 많지 않은 것 같지만, 실제로 예배참여나 교회 안에서의 봉사와 헌신의 영역에 참여하는 기독교인을 성별로 조사해보면 여성의 숫자가 남성의 숫자를 훨씬 능가한다. 이처럼 한국교회가 여성의 적극적인 참여와 헌신에 의해서 유지되고 성장하고 있는데 비해, 한국 교회 안에서 여성들이 차지하는 위치는 그에 비해 너무 보잘 것이 없다. 물론 이름도 없이 빛도 없이 낮은 자세로 봉사하는 것이 종교인의 사명이긴 하지만 겸손하게 봉사하는 것과 가부장적 사고 교회에 만연하여 여성의 존재가 미미한 것은 엄연히 다른 것이다. 사도행전 6장에 보면 초대교회에 발생한 문제들이 기록되어 있다. 사도들이 모두 유대인 출신이었기에 헬라파 여인들이 구제의 혜택을 받지 못하게 되었고, 이로 인해 교회에 분쟁이 발생한 것이다. 사도들은 이 문제를 헬라파 지도자를 세움으로 해결하였다.

그러므로 교회 의사결정구조에 여성들이 참여해야 하는데 대부분의 한국

78 2006년 통계청 자료에 따르면 한국의 남성 기독교인은 400만 3536명이며, 여성 기독교인은 461만 2902명이었다. 여성이 남성보다 60만 9366명 많으며, 여성은 전체 기독교인구의 53.5%를 차지했다. (국민일보 2010.7.24. 21면)

교회에서 정책을 결정하는 의사결정 위원회에 참여하는 여성의 비율은 극히 미미하다.[79] 교인 구성비를 보더라도 교회 안에서 여성 지도자가 과반수는 되어야 하는데 그렇지 못하다. 내가 담임하고 있는 교회도 예외가 아니다. 이는 교회의 모든 행사를 평가하고, 새로운 계획을 수립할 때 여성의 목소리, 여성을 위한 정책을 배려할 여지가 거의 없다는 것을 의미하고, 결국 여성들을 위한 정책을 세우지 못해 교회에 갈등상황을 만들 수 있다. 이 연구의 목적은 세족의례를 통해 한국교회와 한국가정의 여성들을 돕는 것이다. 세족의례를 통해 가부장적 문화가 섬김과 평등의 문화로 변화될 것을 기대한다.

또한 본 연구의 2차적 청중은 교인과 불신자 모두를 포함한 한국의 남성들이다. 이들이 본 연구의 주요 청중이 되는 이유는 이들은 한국의 가부장적 전통의 수혜자인 동시에 피해자이기도 하기 때문이다. 한국가정의 아버지들 대부분은 인생의 많은 시간을 유교적 전통과 문화 속에서 살아왔고 유교적 배경의 의례에 참여하며 성장했다. 그런 과정 속에서 부지불식간 가부장적 권위주의가 몸에 배어버렸다. 가족을 책임져야 한다는 '가장'이라는 위치는 남성들에게도 무거운 짐이 되었다. 여자는 아버지, 남편, 아들을 따라야 한다는 '삼종지도(三從之道)' 개념은 여성뿐만 아니라 남성들에게도 인생의 무거운 짐을 지워버렸다. 이런 삼종지도 사고는 남성들에게 남자는 가장으로서 온 집안을 이끌어야 한다는 부담을 갖게 했다.

뿐만 아니라 어릴 때부터 들어온 '남자는 울지 않는다'는 교육은 남성들로 하여금 약하면서도 강한 척 해야 하는 위장된 삶을 살게 했다. 이로 인해 남성은 따뜻한 남편,

79 강남순, *페미니즘과 기독교* (서울: 대한기독교서회, 2004), 164.

자상한 아버지로서의 역할을 수행하지 못하고, 스스로도 인생의 무거운 짐에 허덕이는 결과를 낳게 했다. 본 연구는 이러한 한국의 고개 숙인 아버지를 2 차 청중으로 한다. 각 가정에서 세족의례를 가정의례로 행함으로 남성들은 권위주의와 부담감의 옷을 벗어버리고 기독교적 섬김과 사랑의 정신으로 무장한 남편상, 아버지상을 세우는 것을 목적으로 한다.

세 번째 본 연구의 청중은 오류동 교회 성도들이다. 오류동 교회 교인들은 계층적으로 다양한 스펙트럼을 형성하고 있다. 또한 독거노인 가정부터 삼대가 사는 대가족까지 다양한 형태의 가정으로 구성되어 있다. 그러므로 다양한 가정을 대상으로 세족의례를 시행해 볼 수 있고, 그 결과를 면담을 통해 파악해 볼 수 있다. 이렇게 다양한 형태의 가정 속에서 서로 다른 종류의 상처를 가지고 사는 가족 구성원들에게 세족의례를 실행함으로 가정의 문제들이 회복되고 치유되기를 기대한다

E. 제한성과 공헌

본 연구에서 시행하는 세족의례는 흔히 기독교 영성 프로그램에서 실시하는 세족식처럼 전혀 모르는 대상에게 실행하는 것이 아니며, 일반학교의 졸업식이나 입학식, 그리고 스승의 날에 교사와 학생 사이에서 시행하는 세족식도 아니며, 특별한 임명식 때 낮아짐의 상징적 의미로 행하는 세족식도 아니다. 또 불신자를 대상으로 실행한 후 얼마나 신비적인 힘과 효과가 있는가를 시험하는 세족식도 아니고, 세족식을 통해 불신자를 전도하려는 전도프로그램의 일환도 아니며, 교회에 등록한 새신자를 정착시키기 위한 새신자 교육 프로그램이나, 기존 신자들에게 세족의례를 가르치기 위한 세족의례 성경공부 교재의 일부도 아니다.

현재 한국에서는 일부 교회의 양육프로그램이나 영성 단체의 영성 프로그램에서 프로그램 일환으로 세족의례를 실행하고 있으나 본 연구에서는 이러한 일부 교회나 영성 단체에서 실행하고 있는 세족식 프로그램을 다루지 않는다. 본 연구에서 만들려고 하는 세족의례 예문은 이미 교회에 등록하여 교회생활을 성실히 하고 있는 기존 기독교 가정에서 시행할 수 있는 예문이다. 본 연구에서는 가정에서 가정의례로 시행 할 수 있는 세족의례 예문을 만들고, 세족의례를 각 가정에서 실행하게 함으로, 이 세족의례를 행했을 때 가정에 나타난 변화와, 그 변화가 가정생활에 끼친 영향을 다룬다. 특히 가부장적인 권위주의와 남성중심적인 문화로 인해 잠재해 있던 문제와 관계들에 있어, 세족 의례를 전후 어떤 변화가 있었는지를 살펴본다. 또한 본 연구에서 가정의례를 시행해보고 질적 면접을 실시하려는 대상은 오류동교회라는 특정한 한 교회 안에 속한 가정들이라는 제한성을 가지고 있다. 그러나 이러한 제한성에도 불구하고 이 연구는 유교적 유산과 기독교적 배경을 함께 가지고 있는 한국에 사는 기독교인 가정의 갈등을 치유하고 회복하며 변화시키는데 도움을 줄 수 있을 것이라고 생각된다.

Ⅲ. 의례

A. 의례의 의미와 기능

의례는 '긍정적인 기억과 연관시켜 특별한 의미를 부여한 반복 행동'이다.[80] 또한 '일상생활과는 달리 일정한 시간과 공간에서 규칙화된 절차와 양식화된 표현 방식에 의해서 사회적으로 공유된 가치, 이상, 신념, 전통 등을 사람들의 마음속에서 생성시키거나 재 부흥시키려는 행위들의 집합"이다.[81] 그리고 "보이지 않고 일상생활에서는 쉽게 느낄 수 없는 집합의식"등 다양하게 정의 내릴 수 있다.[82] 또 의례를 개별 인간들 밖에 외재하며 강제력을 행사하는 '집합의식'의 존재로 본 뒤르껭(Emile Durkheim)은, 의례를 개인들이 따르는 '도덕'의 기반이 된다고 보았다. 이처럼 의례에 대해서는 다양한 정의들이 존재하고, 또 사회가 변화하면서 의례에 대한 관념과 의식도 변화되어 왔다. 그러나 공통점은 의례는 일정한 형식과 절차를 포함한 의식예절로서, 한 사회의 역사 문화적 배경과 민족의식을 반영하고, 개인과 사회의 가치관을 결정하는 강제성을 가지고 있다는 점이다.[83] 이러한 점 때문에 고대사회에서는 국가주도의 의례들이 생겨났다. 그 후 역사적 흐름에 따라 국가적 의례가 가정생활 속으로까지 자리잡기에 이르렀다.

의례는 결코 홀로 존재하지 않으며, 항상 한 사람이나 공동체의 더 광범위한 의례적 삶에 나타나는 많은 의식 중의 하나이다. 또한 의례는 성스럽기도 하고 속되기도

---

80 신병철, *리츄얼*, 10.
81 김인옥, *가정의례연구* (파주: 한국학술정보, 2007), 10.
82 Catherine Bell, *의례의 이해: 의례를 보는 관점들과 의례의 차원들*, 10.
83 김인옥, *가정의례연구*, 13.

한 여러 제스처 중의 한 제스처이며, 한 세대에서 다른 세대로 전수되어 내려오는 다양한 행위의 전통들 중 하나를 구체화한 것이다.[84] 즉 어느 의례든지 그 속에는 사회적 관습과 역사적 관행 그리고 일상적인 관례라는 정황이 있으며, 그러한 것들은 어떤 주어진 시공 속에서 작용하는 독특한 요소들일 뿐만 아니라 어떤 의례적 행위가 거행되어야 할지 말아야 할지, 그리고 어떻게 거행되어야 할지에 대해 영향을 미치는 것들이다. '전래된 관습들과 실제의 삶의 상황이 각각 낱줄과 씨줄이 되어 특정한 의례가 만들어지고 의미 있는 것으로 나타나는 피륙을 구성하는 것이다.'[85]

역사를 살펴보면 어떤 특정한 사회 또는 특정한 역사적 시기에는 다른 사회나 역사적 시기보다 의례가 더 중시되었던 것을 발견하게 된다. 캐서린 벨(Catherine Bell)은 이를 '의례의 밀도(密度)'라는 단어로 표현하는데, 의례의 밀도가 다른 이유는 종교의 기원 이론이나 종교적 우주관 및 종교제도의 유형을 구분하는 이론과 관련이 있거나 그 부산물과 관련이 있다.[86] 즉, 의례는 독립적이고 절대적인 것이 아니며 언제나 시대의 정신이나 그 사회를 구성하는 종교, 우주관, 사회 정신등 많은 요소에 의해 의례의 요소가 변화될 수 있고, 또 변화되어야 한다는 것이다. 시대의 정신은 자본주의인데 실행되는 의례는 봉건주의의 정신 속에 만들어진 의례이거나, 공동체의 정신은 자유민주주의인데 실행하는 의례는 가부장적 권위주의와 남성중심적 사상의 옷을 입은 의례라면, 이는 머리모양은 상투인데 옷은 양복을 입은 것과 같다고 할 수 있다.

---

84 Catherine Bell, *의례의 이해: 의례를 보는 관점들과 의례의 차원들*, 333.
85 Ibid., 333.
86 Ibid., 337.

그러므로 지금 우리가 속한 시대나 공동체 안에서 행해지는 의례가 어떤 사상적 배경에서 나왔으며 어떤 정신적 요소를 내포하고 있는지, 또 어떤 가치관을 지향하고 있는지를 면밀히 검토, 분석해야 한다. 만일 이런 분석작업이 없다면 의례의 실행이 오히려 시대의 정신을 역행하여 공동체가 지향하는 목표와 충돌하게 되고, 잘못된 가치관을 공고히 하여 사회 구성원을 억압하는 요소로 작용할 수 있다.

의례는 한국인에게도 태어나서 임종을 맞이하기까지 삶을 지배해온 생활문화적 구심체로써 기능하였다. 한국사람들은 년간 수회 반복되는 제례를 비롯하여 출생 시의 출산의례, 성년의식인 관례, 배우자를 만나 가정을 형성하는 혼례, 그리고 사랑하는 사람과 영원히 이별하는 상례까지 많은 통과의례를 접하고 있고, 이러한 통과 의례는 가족 및 친족 간 결속과 유대강화의 원동력으로서 생활의 중심이 되었을 뿐 아니라, 자손과 조상을 이어주는 매개체이자 충효를 바탕으로 한 가족 간 조화 및 질서를 바로 잡아 주는 교육적 기능을 하기도 하였다.

그러나 현재 한국에서 시행되는 수많은 예문화는 조상들의 인간 관계와 사회생활을 규제한 행위 규범으로, 그 시대의 가치관과 사회적 상황에서 겪은 체험의 표출이라는 한계도 분명히 가지고 있다. 그러나 이 의례의 실행을 통해 과거에는 적합했을지 몰라도, 현대의 가치관과는 충돌하는 사상들이 계속 공동체 구성원들에게 주입되고 있는 것이다. 한 예로 현대사회에서 제수(祭需)준비에 대한 주부들의 태도를 조사한 연구결과에 의하면, 도시 주부들의 85%가 제수를 깨끗하게 새로 마련한다고 하였으며, 또한 제사음식은 평상시보다 크고 좋은 것으로 하는 것으로 파악되었고, 이런 일들을 통해 제례에 대한 정성껏 제사를 준비하는 것이 자손들의 당연한 본분이라고

생각하고 있었다.[87] 즉, 전통적으로 내려온 의례를 무비판적으로 수용함으로 인해, 이런 제례 속에 은밀히 숨어 있는 몇몇 요소들이 권위주의적이고 남녀차별적인 현실을 더욱 공고히 한다는 사실을 인식하지 못하여 불평등한 현실을 더욱 공고히 하는 모순적 상황을 낳고 있는 것이다.

그렇기에 인류학자 바버라 마이어호프(Barbara Myerhoff)는 "모든 의례에는 궁극적인 위험이 깔려있는데, 가장 작은 의례에서부터 가장 큰 의례에 이르기까지, 그리고 다소 사소한 의례에서부터 더 열렬히 참여하는 의례에 이르기까지의 모든 의례의 저변에는 그러한 위험이 잠복해 있다" 고 말한다.[88] 그녀는 의례는 모든 사람이 참여해야 하는 집단적 드라마인데, "오직 규칙적이고 잘 다듬어진 의례들만이 공동체 구성원들에게 그들의 삶의 방식이 참되다는 것 - 곧 주어진 것이지 만들어진 것이 아니라는 것- 이라는 확신을 심어 줄 수 있다"고 말했다.[89]

또 조안 레어드(Joan Laird)는 의례를 "가장 잠재력이 큰 사회화의 매커니즘"으로 보았는데, 집단은 의례를 통해 개인들로 하여금 집단이 본질적이라고 여기는 역할, 특히 성적 역할을 수행하도록 한다는 것이다. 그녀는 여성에게 할당된 의례에서의 역할은 남성의 권위에 상징적 지배권을 부여하는 보조적이고 의존적인 위치에 있다는 것을 밝혀냈다.[90]

---

87 김인옥, *가정의례연구*, 100.

88 Babara Myerhoff, "A Death in Due Time," in *Rite, Drama, Festival, Spectacle*, ed. John J. MacAloon, (Philadelphia: Institute for Study of Human Issues, 1984), 152; cited in Catherine Bell, *의례의 이해: 의례를 보는 관점들과 의례의 차원들*, 434-435.

89 Ibid., 435.

90 Catherine Bell, *의례의 이해: 의례를 보는 관점들과 의례의 차원들*, 465.

그러나 조안 레어드(Joan Laird)는 현재 시행되는 의례에서의 여성의 역할이 남성의 권위에 상징적 지배권을 부여하는 보조적이고 의존적인 지위라고 해서 이러한 역할을 폐기하라고 제안하지는 않는다고 주장한다. 대신 그녀는 가족 구성원들의 위상을 다시 정립할 수 있는 새로운 가족 의례를 주창하며, 의례가 사람들을 하나의 가정 단위로 묶어 주는 구조적 관계성이 지닌 여러 층위를 표현하는 능력이 있기에, 의례를 통해 문제가 생긴 관계가 변화될 수 있음을 말한다.[91] 그러므로 현재 시행되고 있는 의례에 대한 분석과 새로운 의례의 제정이 매우 필요하다고 볼 수 있다.

B. 의례의 갱신과 창조

사람들은 흔히 진정한 의례는 매우 오랜 역사를 가졌고, 정기적으로 반복되어 온 불변한 예식으로 생각한다. 인류학자들 중에도 이렇게 의례를 정의하는 사람들이 많으며, 많은 목회자들 또한 이런 정의에 편안함을 느끼며 동조한다. 왜냐하면 기독교 예배 또는 기독교 예전이 전통적이며, 반복적이고, 불변성을 가졌다고 생각하기 때문이다. 그렇기에 이러한 요소가 빠진 의례는 의례가 아니라, 단지 '행사'로 생각하기도 한다.

그러나 이런 의례에 대한 생각은 올바른 견해가 아니다.[92] 전에 살펴본 것 같이 이 같은 생각은 의례를 연구하던 문자사회 출신의 관찰자들이 구두사회의 의례들을 관찰할 때 생긴 착시현상이다. 즉, 역사적 변화에 대해 정교한 기록을 가지고 있는 문자사회의 관찰자들이 구두 사회의 의례들을 관찰할 때 그 의례들의 역사적 변화에 대한 기록이 없다는 이유로 그 변화를 변화로 해석하지 않은 데서 이 같은 의례에 대한

---

91 Catherine Bell, *의례의 이해: 의례를 보는 관점들과 의례의 차원들*, 465.
92 Herbert Anderson and Edward Foley, *예배와 목회상담: 힘있는 이야기, 위험한 의례*, 275

오해가 생긴 것이다.[93]

최근 들어 의례를 전통적이고 반복적이고 변하지 않는 것으로 보는 의례에 대한 정의에 도전하는 많은 영향력 있는 연구와 글들이 나오고 있다. 그 중 한가지가 의례학(ritual studies)이라는 분야를 독립적인 분야로 정립해 나가는데 공헌한 그라임스(Ronald Grimes)의 연구이다. 그라임스는 '의례는 언제나 이런 방식을 존재해 왔다'고 주장하는 의례상의 공식에 의문을 제기하고, 지난 몇 십 년 동안 '의례 창작'이 폭발적으로 증가해 왔음을 밝힌다. 그 예로 '여성으로서의 성 정체성을 되찾는 여성들', '학대에서 살아남은 사람들', '홀로코스트의 기억으로 사투를 벌이는 공동체' 등을 위한 의례들이 새롭게 창작되었고, 이 의례들은 책으로 출판되었으며, 새로운 전통으로 자리잡을지도 모르며, 혹은 적어도 언제든 의례로 되풀이 될 가능성이 있다는 것이다.[94]

의례들은 이처럼 새롭게 창작될 뿐 아니라 계속 변화되어 왔다. 우리들이 전통적으로 소중히 여기고 실행하고 있는 수많은 의례들(rites)은 우리들이 단순히 조상들로부터 물려받은 것이 아니다. 이런 의례들은 시대에 따라 항상 변경되었고, 재창조되고 있는 과정 중에 있다 [95] 캐서린 벨(Catherine Bell)은 의례들이 역사적으로 변화해 왔음을 주장한다. 그는 기독교의 전례 역사를 초기교회시대, 중세 교회시대, 종교개혁시대 반종교개혁시대 그리고 근대와 현대시기로 나누어 기독교 전례들을 관찰했는데, 기독교 의례들은 그 본질적인 요인이나 구조적 원리들은 모든 시대에서

93 Catherine Bell, *의례의 이해: 의례를 보는 관점들과 의례의 차원들*, 408.
94 Ibid., 276.
95 Ibid., 277.

유지되었다고 하더라도, "그 강조점이나 에토스 그리고 그 신학적 의미는 시대가 바뀌면서 상당히 많이 변했다"고 주장했다.[96]

초기 기독교는 유대교의 한 종파로 출발했는데 최초로 개종한 기독교인들은 대부분 예루살렘 성전에서의 예배와 같은 전통적 관행들을 계속 지키던 비도시 지역의 유대인들이었다. 이들은 초기집회에서는 유대교의 의례전통을 지키기 위해 경전의 여러 부분을 읽고 그것을 설명하는 설교를 듣고, 중보기도 후에 "아멘"이란 말로써 집회를 마쳤다.[97] 이 "아멘"이란 말은 유대인들이 그들의 간구를 끝맺을 때 사용하던 말이다.

예수 그리스도가 행하신 최후의 만찬도 유대인들이 유월절 밤 축제에서 행하던 식사(Passover Seder) 였다. 그런데 초기 기독교인들은 이 유월절 식사관행을 희생제물이신 어린양으로서의 예수 그리스도에 대한 기념의식으로 변화시켰고, 예수 그리스도가 축사하고 함께 나눠먹은 빵과 포도주를 강조하여 기독교화된 유월절 만찬을 만들었던 것이다. 뿐만 아니라 2 세기의 의례지침서에는 전통적인 유대교의 식사 축복의식을 기독교식으로 바꾼 사례가 많이 포함되어 있는데, 이를 통해 기독교인들이 유대교의 의례들을 거의 그대로 차용했다는 것을 알 수 있다.[98]

이는 세례도 마찬가지다. 초기 기독교에 입회하기를 원하는 사람들은 3 년간 예비신자(catechumen)로서 훈련을 받고, 예수 그리스도가 죽음에서 새로운 삶으로 옮겨간 것을 기념하여 부활절 밤에 세례를 받았다. 이 세례는 초기 기독교의 입회의식

---

96 Catherine Bell, *의례의 이해: 의례를 보는 관점들과 의례의 차원들*, 411.
97 Ibid., 411.
98 Ibid., 412.

역할을 했는데, 원래 세례는 자신의 죄를 회개하는 유대교의 정화의례에서 유래된 통과의례였다.[99] 시간이 지나자 이 같은 유대교의 의례들이 기독교를 유대교적 기독교로 만들었고 기독교 공동체 안에 들어온 이방인 그리스도인들에게 혼란을 주게 되었다. 그래서 바울은 이방인들이 기독교에 입회하기 위해서는, 유대교로 개종할 필요도 없고, 유대교의 모든 율법에 복종할 필요도 없다는 결정을 예루살렘 교회에서 이끌어 내게 되었다.[100] 이 같은 결정으로 기독교는 유대교와 분리하게 되고, 지나치게 많은 의례들을 가지고 있는 옛 질서인 유대교와 구별되는 새로운 체계로 발전하게 되었다.

이후 기독교는 로마의 콘스탄티누스 황제가 기독교로 개종하고, 313 년 밀라노 칙령(Edict of Milan)을 공포함으로, 사회로부터 더 이상 불법적인 단체로 취급 받지 않게 되었고, 박해를 받지 않게 되었으며, 비공식적으로 숨어서 예배를 드리거나 집회를 갖지 않아도 되었다. 기독교는 당시 세계의 중심인 로마의 공식종교가 되었고, 세계의 중심인 로마를 본거지로 하는 위상을 갖게 되었다. 그리하여 수많은 사람들이 로마 제국의 공적인 종교인 기독교로 입회하게 되었다. 따라서 기독교는 기독교에 입회하는 사람들에게 세례를 주기 위한 의식을 고안하게 되었고 이 의식은 점점 변화되어 오늘에 이르게 된 것이다.

또한 이 시기에는 성찬식에 예수 그리스도가 실재로 임재한다는 화체설이 발달했다. 예수 그리스도를 희생제물로 보는 이런 개념은 예배 자체를 인간을 구원하는 희생제의로 간주하게 되어, 결과적으로 예배가 인간을 구원하는 전 과정에 대한 드라마로

---

99 Ibid., 413.
100 사도행전 15:13-29 *(한글 개역개정판 성경)*

여겨지게 되었다.[101] 이런 관념들은 의례들의 실행을 통해 더욱 발달하게 되었는데, 빵과 포도주가 예수 그리스도의 살과 피로 성화(聖化)되는 이런 사건에서 절정을 이루었으며, 이 같은 일이 성직자에 의해 수행됨으로써 성직자는 의례의 가장 핵심을 이루게 되었다. 그리하여 예배는 회중이 없을 때에도 가능하게 되었다. 왜냐하면 예배는 인간을 구원하는 하나님의 구속사역으로 해석되었기 때문이다.

결국 이러한 현상은 평신도와 성직자 사이를 분리해 놓는 계기가 되었다. 그리하여 제단에서는 사제들만 미사를 집전하기 위해 올라갈 수 있었고, 평신도를 제단에서 분리하는 난간이 세워졌다. 더 이상 미사는 회중들에 의해 축하되는 의식이 아닌, 사제들에 의해서 거행되는 우주적 사건이 되었으며, 결과적으로 초기 기독교의 전통적인 작고 실천적 공동체는 해체되게 되었다. 그리고 점차 교회는 구원과 세속의 강력한 권력을 가진 단체로 등장하게 되었다.[102]

종교개혁이 발생하면서 종교개혁자들은 미사에서 이러한 성례전적 요소를 없애고 예수 그리스도의 역사적 행위에 대한 인간의 참여로 미사를 바꾸려 했다. 라틴어 대신 각 나라의 언어를 사용하고, 교회의 법령대신 성경을 중시하였고, 만인제사장설을 통해 사제와 평신도의 구별이 없는 평등한 공동체를 만들려고 했다. 또 성례전적 신비보다는 설교를 통한 깨달음을 중시했다. 이로써 의례는 속된 실재를 성스러운 실재로 변화시키는 것이 아니라, 의례를 통해 예수 그리스도의 뜻을 기억하고 실천하는 것에 중점을 두었다.

20 세기에 이르러서 가톨릭교회의 의례들은 큰 변화를 겪게 되었다. 로마 가톨릭

---

101 Catherine Bell, *의례의 이해: 의례를 보는 관점들과 의례의 차원들*, 420.
102 Ibid., 402.

교회의 전례개혁운동은 사람들이 교회의 전례들에서 실제로 어떠한 경험을 하게 되는가에 대한 사목적 관심을 불러일으켰고, 1963 년 제 2 바티칸 공의회 이후 평신도의 이해와 참여를 고양시켜 전례의 공동체적 측면에 전보다 더 큰 강조를 두게 되었다.[103] 이상 살펴본 것과 같이 의례들은 역사적으로 변화되어 왔다.

또 의례들은 복원되기 했다. 미국 연합감리교회에서는 부활절을 준비하는 사순절이 시작되는 재의 수요일(Ash Wednesday)에 십자가 모양으로 이마에 재를 바르는 의례를 행한다고 한다. 이는 중세 가톨릭의 관행을 의례로 받아들인 것이다. 원래 재의 사용은 유대인의 관행이었고 초기 기독교인들에 의해 재해석되어 사용됐으나, 외적 경건보다는 성서의 가르침을 중시했던 개신교 종교개혁자들에 의해 이 전통이 거부되었다가 최근 다시 이 의례가 복원된 것이다. '재'를 사용한 것은 '재'가 가지고 있는 상징적 의미를 통해 회중들에게 정서적인 공감을 불러 일으키기 위해서이다.[104]

그러므로 의례를 매우 오랜 역사를 가졌고, 정기적으로 반복되어 왔으며, 불변하는 전통이라는 요소를 가진 것으로 보는 것은 잘못된 견해이다. 의례는 언제나 새롭게 창조되어 왔으며, 변화되어 왔고, 또 복원되기도 했다. 그렇기에 오늘날 페미니스트들은 새로운 페미니스트 의례들을 만들 뿐 아니라, 여성적 언어들과 이미지들을 사용하여 예전의 남성 중심적 의식들을 갱신하고 있다.

그러므로 우리는 의례 속에 있는 본질적인 것은 유지하면서도 시대에 맞게 의례들을 갱신하고 재창조하여야 한다. 어떤 의례도 전통이라는 이유로 갱신에서

---

103 Ibid., 422.
104 Catherine Bell, *의례의 이해: 의례를 보는 관점들과 의례의 차원들*, 501.

열외시키면 안 된다. 반면 무조건 상황만을 고집하여 의례를 일방적으로 바꾸는 것도 지양해야 한다. 의례는 전통과 변화, 본질과 상황 속에서 접점을 찾으며 새롭게 변화되어야 한다. 새로운 시대가 전개되고 그 사회의 사상이 새로워지는 한, 각 세대와 사회는 그 세대와 상황에 맞게 의례를 창조, 갱신해야 하는 것이다. 특히 유교적 문화권에서 가부장제의 영향하에 놓여 있는 한국의 그리스도인들은 한국적인 상황에 맞게 의례를 갱신할 뿐 아니라, 기독교적 정신으로 공동체를 형성할 새로운 의례들을 창조해야 한다. 의례는 현재의 사회구조를 공고히 하고 고착하게 하는 기능을 하기도 하지만, "반구조적이고 혁명적이며, 비 인간적인 제도들을 파괴하고 대안적인 구조를 창출할 수 있는 것"이기 때문이다.[105]

물론 1960 년대 이래 세속적 개인주의에 의해 조장된 반(反)의례적인 태도와 전례 개혁에 의해 추진된 변화들이 항상 성공적이지는 않았다는 의례의 변화에 대한 중요성이 무시될 수 도 있다. 또 의례의 힘을 너무 과대평가해서 의례를 모든 것을 해결하는 마스터키로 해석하는 것도 바람직하지 않다. 그러나 그럼에도 불구하고 사람들은 의례를 통해 새로운 가치관을 형성하고 행동을 교정한다는 점에서 기독교적 의례의 활성화는 시급히 요청되는 과제임에 틀림없다.

---

105 Catherine Bell, *의례의 이해: 의례를 보는 관점들과 의례의 차원들*, 501.

Ⅳ. 가부장제와 한국 의례

A. 가부장제

역사적으로 사회체제는 생산양식의 변동에 따라 노예제에서 봉건제, 봉건제에서 자본제 사회로 변화가 이루어졌다. 그러나 사회체제 변동에 관계없이 남성과 여성의 관계는 변하지 않고 가부장적 위계관계로 이어져왔으며, 그 어느 시대보다 민주주의와 인권개념이 최고로 발달한 현대사회에서도 가부장제와 남성중심주의가 사라지지 않고 있다. 물론 가부장제가 전혀 변하지 않았다는 것은 아니다. 개인적, 가정적 차원에서 남녀관계는 수평적 관계로 진일보한 면이 있다. 그러나 여전히 모든 사회구조와 문화 속에서 가부장적 권위주의와 남성중심주의가 강력한 영향력을 발휘하고 있다. 오늘날 자본주의 경제체제 속에서는 여성을 중요한 생산영역에서 배제하거나, 유리천정을 통해 여성의 승진을 막는 반면, 남성들은 관리, 감독분야를 차지하는 경우가 많다. 그 결과로 여성은 자연스럽게 남성에게 예속적 관계에 놓이게 되는데, 이는 가부장적 권위주의가 연장된 모습의 한 예라고 볼 수 있다. 시대가 변했음에도 불구하고 가부장적 문화가 사회의 모든 분야에서 계속적으로 유지되고 있는 것이다.

가부장제의 기원과 가부장제가 유지되는 원인에는 많은 이론들이 존재한다. 먼저 전통주의자들의 견해에 의하면 남성에게로의 여성의 종속은 보편적인 것이거나 하나님이 주신 자연적인 현상이라고 주장한다. 그들은 여성은 신의 계획에 의해 남성과 다른 생물학적 기능을 부여 받았고, 따라서 다른 사회적 역할을 맡아야 한다고 주장한다. 즉, 여성을 자녀출산과 양육에 필요한, 즉 종의 필요에 의한 존재로 간주하고 그 역할을 국한시키는 것이다. 그래서 어머니가 되지 않는 여성을 일탈적인 여성으로 간주하고,

여성의 재생산능력에 초점을 맞추고 모성을 여성의 최고의 목적으로 간주한다.[106] 반면 남성은 건강한 신체와 더 빨리 뛰고 더 무거운 것을 들 수 있는 힘, 그리고 더 공격적인 특성을 가지고 있어 사냥을 통해 부족을 위한 식량제공자의 역할을 하기에 여성보다 우월하다는 것이다. 이처럼 전통주의자들은 남성사냥꾼(man-the-hunter)이론을 주장하며 남성이 여성보다 더 가치 있고 더 높게 평가 받고 존중 받아야 한다고 주장한다.[107] 그들은 여성과 남성에게 다른 일과 역할을 배정하는 현상을 '성적 비대칭'(sexual asymmetry)현상이라고 말하며, 이런 현상은 모든 인간사회에 존재하는 것이며, 이 성적비대칭 현상이 여성과 남성의 차별적 지위의 근거이며, 따라서 남성과 여성이 차별되는 것은 자연스러운 현상이라고 주장한다.[108]

그러나 이런 남성사냥꾼론은 수많은 연구에 의해서 그 근거를 잃고 말았다. 역사적 연구에 의하여 수렵채집사회에서의 대부분의 식량채집은 주로 여성과 어린아이들이 담당한 채집활동과 작은 동물 사냥에 의해 이루어졌고, 큰 동물사냥은 부차적인 것이었다는 사실이 밝혀진 것이다. 이런 연구를 통해 수렵채집사회에서 남성과 여성은 상호간에 상호보완관계가 형성되었고, 여성이 비교적 높은 지위를 가졌으며, 바구니와 도기를 발명하고, 원예농업을 발전시키고 지식을 축적하여 문명을 발생시키는데 여성의 역할이 필수적이었다는 사실이 밝혀져 남성사냥꾼론은 그 근거를 잃게 된

106 Gerda Lerner, *The Creation of Patriarchy 가부장제의 창조*, trans. 강세영 (서울: 당대, 2004), 35-36.
107 Gerda Lerner, *가부장제의 창조*, 36.
108 Ibid., 35.

것이다.[109]

가부장제 발생기원에 대한 또 다른 이론은 가부장제의 기원을 수렵, 채취사회에서 남성들이 여성들에 비하여 가족 부양의 책임에서 자유로울 수 있었다는 사실에서 찾는다. 남성들이 생물학적으로 강한성(stronger sex)이기 때문이라기보다는 오히려 가정적으로 주변적인 존재였기 때문에 가정외적 활동을 창조, 확장하게 되었고 이에 따라 가정 및 공공영역의 분리와 체계적인 성 역할 분업이 이루어졌다고 보는 것이다. 구체적으로 남성들은 출산과 수유의 임무를 지지 않고 여성처럼 인내를 요구하고 감정에 이끌리는 '관계'에 고착되지 않으므로 가정을 벗어난 영역에서의 활동에 몰두하게 되었으며 이러한 활동이 소위 공적 조직으로 발전되어 남성지배체제의 토대를 이루게 되었다는 것이다.

가부장제의 발생기원을 설명하는 또 다른 이론은 가부장제가 물질적 토대에 의해서 형성되는 것으로 보는 견해로 엥겔스(F. Engles)에 의해 시도되었다. 그는 가부장제란 여성의 노동에 대한 남성의 지배를 의미한다고 보았는데, 이러한 노동의 성별, 사회적 분업이 가부장제의 물질적 토대가 되었다고 주장한다. 가부장제와 계급사회의 확립과정은 서로 밀접히 연관되어 있는데, 가족 속에서 남성과 여성간의 위계구조가 형성되는 것과 동시에 사회 속에서도 남성들간의 지배와 복종의 계급적 위계구조가 형성되었다는 것이다. 또한 남성들은 남성들 자체의 계급적 위계관계에도 불구하고 여성을 지배할 수 있는 가부장적 기득권을 유지하기 위하여 서로 결속되어 있다. 이러한 점에서 가부장적 관계는 양성간의 지배와 종속의 관계로도 이해할 수 있지만, 여성을

---

109 Ibid., 37.

지배하기 위한 남성간의 결합의 관점에서도 이해되어야 한다. 즉 남성들은 자신들의 가부장적 지배를 유지시키기 위해서 물질적 토대인 성별노동분업을 제도화하고, 여성이 생산수단에 직접적으로 접근하는 것을 통제하기 위해서 단결된 힘을 행사한다는 것이다.

한국에는 최근 '경단녀'라는 말이 유행한다. 이 말은 '경력단절여성'의 준말이다. 아이를 양육하고 집안 살림하는 일로 인해, 직장을 다니기가 그만두는 여성들을 일컫는 말이다. 최근 한국고용정보원이 전국 대졸 이상 기혼 경력단절 여성 1,000 명을 대상으로 조사한 결과 54.3%가 "재취업 의사가 없다"고 답했고, 그 이유로 41%가 '직장생활을 하는 데 따른 일 • 가정 양립의 어려움'을 꼽았다.[110] 남성의 경우 육아와 가사일 때문에 직장을 그만두는 '경단남'이 없는 것을 보아, 육아와 가사 일이 거의 대부분 여성들에게 전가되고 있고, 여성들은 이를 어쩔 수 없이 받아들이고 있는 것이 현실이다. 이처럼 한국에서는 여성이 사회적으로 활동하는 일에 대해 객관적인 가치를 인정받기 보다는 가족의 유지와 출산, 양육에 관련된 역할을 잘 수행하느냐에 따라 평가되는 경우가 많은 것이다. 오늘날 한국사회는 여성의 역할을 단지 여성의 재생산 능력(출산)에 국한하고자 하는 경향이 있으며, 이는 여성의 존재에 대한 가부장적 표현의 한 형태라고 할 수 있다. 그렇기에 '경단녀' 현상이 발생하는 것이다.

가부장제의 기원에 대한 설명은 이외에도 수없이 많이 존재한다. 그런데 이러한 가부장제가 계속적으로 유지되고 강화되는데 원인 중에는 여성의 협조도 일부분을 차지한다. 거다 러너(Gerda Lerner)는 가부장제 체계는 여성의 협조가 있어야 기능을

110 김혜림, "내일을 열며-김혜림, 남성들이여, 앞치마를," *국민일보*, January 18, 2014.

발휘할 수 있다고 말하는데, 이런 여성의 협조는 "성별교의의 주입(gender indoctrination), 교육기회의 박탈, 여성의 역사에 대해 알지 못하게 하는 것, 여성의 성적 행동에 따라 '존중 받을 수 있음'(respectability)과 '일탈'(deviance)을 규정함에 의해, 제재와 노골적 강압에 의해, 경제적 자원과 정치적 권력에의 접근 차별에 의해, 그리고 동조하는 여성들에게 포상으로 계급적 특전을 줌으로써 여성들을 분리하고 서로 반복하게 하는 것"등의 수단에 의해서 확보된다고 말한다.[111] 본 연구는 가부장제가 계속 실생활에서 견고하게 유지되는 원인을 의례에 찾으려 하는데, 이 의례를 실행하는 과정에서도 여성들은 자신에게 주어진 역할을 수행하는 과정에서 자신도 모르게 가부장제를 유지하는데 협조하고 있다. 의례는 현실을 구축할 뿐 아니라, 의미를 만들어 나가는 역할을 하기에 가부장적 요소를 지닌 의례에의 참여는 곧 가부장제를 강화시키는 역할을 하기 때문이다.[112]

B. 한국의례가 내포하고 있는 가부장적 요소

한국 그리스도인들은 한 해에도 몇 번씩 전통적으로 내려오는 의례에 참가해야 한다. 우리는 전에 의례가 일정한 형식과 절차를 포함한 의식예절로서 한 사회의 역사 문화적 배경과 민족의식을 반영함을 살펴보았다.[113] 그렇다면 한국 그리스도인들이 한 해에도 수회씩 참여할 수 밖에 없는 한국의 전통의례는 어떤 사회의 역사 문화적 배경을 가지고 만들어진 것일까? 그리고 그 속에는 그 의례를 통해서 이루려고 하는 어떤

111 Gerda Lerner, *가부장제의 창조*, 380.
112 Herbert Anderson and Edward Foley, *예배와 목회상담: 힘있는 이야기, 위험한 의례*, 75.
113 김인옥, *가정의례연구*, 13.

의도와 목적이 있을까? 그리고 이 의례에 참여하고 행함으로 인해 어떤 사회적 현상이 공고하게 되는가?

본 연구에서는 먼저 한국 사람들의 중요하게 여겨온 관혼상제의 전통 의례 숨어 있는 권위주의고 남성중심적이며 성차별적 요소들에 대해 살펴보려고 한다. 관혼상제란 위에서 살펴본 것과 같이 어른이 되고, 가정을 이루고, 죽음을 맞이하고, 죽음 이후 추모에 관한 의례를 말한다. 본 연구에서는 관혼상제의 모든 의례 절차를 다루지 않고 그 의례 속에 나타난 권위주의적이고 남녀차별적인 시대의 유물을 다루려고 한다.

1. 관례

한국사회가 오랜 유교적 전통을 가지고 있는 것은 주지의 사실이다. 유교를 이해하는 핵심키워드는 인간과 자연, 인간과 인간 곧 나와 타자의 관계를 조화롭게 하기 위한 규범인 예(禮)인데, 유교 사회는 이 예를 통해 국가의 질서를 수립하고 가정과 사회를 다스리고자 했다.[114] 여기서 나와 타자의 관계를 조화롭게 한다는 것은 만물의 관계를 "상하좌우, 선후주종이라는 이른바 차등이 존재하는" 사회로 만들기 위함이다.[115] 이런 사회를 만들기 위해 유교는 일상적 차원에서 행해지는 예인 곡례(曲禮)를 만들고, 비일상적인 즉 일정시기에만 거행하는 일생의례, 즉 관혼상제 같은 경례(經禮)를 만들었는데, 곡례삼천(曲禮三千), 경례삼백(經禮三百)이라 할 정도로 그 규범이 무수히 많다.[116] 이렇게 많은 규범이 있는 목적은 바로 관계적 질서의 수립, 즉 부모, 스승,

114 김미영, *유교의례의 전통과 상징*, 19.
115 Ibid., 20.
116 Ibid., 20.

윗사람의 명령에 순응하여 수직적 가치관을 세우고, 성별에 기초하여 남녀유별의 질서 및 연령에 따른 장유의 위계질서를 세우기 위함이었고 이러한 "질서를 바로 세우기 위한 각종 수단 중에서 의례를 가장 중시 여겼다."[117]

관례는 어른과 아이의 구분을 강조했던 유교에서 각별히 여겼던 의례인데, 유교는 관례를 통해 어른과 아이를 구분하고 각자에 맞는 행동양식을 부여함으로 장유에 기초한 서열적 질서를 구현했다.[118] 조선시대의 경우 시가례에서 상투를 들어올린 후 망건을 씌우고, 재가례에서는 크기가 작은 갓으로 관례를 행한 후 혼례전까지 착용한 초립을 씌우고, 삼가례에서는 과거에 급제한 사람이 홍패를 받을 때 썼던 모자인 복두를 썼다. 유교에서는 복장이 가지런해야 몸가짐이 바르게 된다고 하여 복장을 매우 중요시 여겼다. 이렇게 세 차례에 걸쳐 의복을 착용함으로 성인이 되었음을 알리는데, 이로써 어린아이의 세계와 작별하고 어른스런 덕을 따르기를 요구 받았다.[119] 삼가례를 마치면 관자에게 술을 권하는 의식인 초례(醮禮)가 거행된다. 술은 어른에게만 허용된 음식으로, 술을 권한다는 것은 어른이 되었다는 것을 인정하는 것이다. 그러나 초례는 원래 천지신명에게 제사를 드림으로 어른이 됨을 축복받고자 했던 것이다.[120]

관례의례 중 자관자례(字冠者禮)가 있다. 어른이 되었음을 입증하는 의미로 자(字)를 내려주는 것을 말하는데, 성인된 남자에게만 내려주었다. 이 관례 후에야

117 Ibid., 21.
118 김미영, *유교의례의 전통과 상징*, 22.
119 Ibid., 23.
120 Ibid., 26.

비로소 아버지만이 들어가던 사당 안으로 들어갈 수 있게 된다.[121] 이처럼 간략하게 살펴본 것에서도 관례의 모든 의례가 얼마나 남성중심으로 이루어져왔는가를 알 수 있다.

2. 혼례

유교에서 혼례는 "남녀 유별적 질서를 확립하기 위해" 치르는 의례였다.[122] 부부간에 행해야 하는 도리를 만든 것은 음양의 원리에 기초하여 남녀를 유별적 존재로 보는 데서 기인하는데, 음양의 원리란 우주가 생성될 시 하늘과 땅이 분리되지 않은 혼돈의 상태에서 가볍고 맑고 밝은 양(陽)의 기운이 올라와서 하늘이 되었고, 무겁고 탁하고 어두운 음(陰)의 기운이 땅을 이루었다는 이치이다.[123] 양은 강함, 밝음, 능동 등과 같이 긍정적인 성향을, 음은 약함, 어둠, 수동 등과 같이 부정적인 성향을 나타내는데, 남성은 양에 속한다고 간주되고 여성은 음에 해당한다고 하여 남성을 여성의 상위에 놓았고 이런 생각은 일반적인 생각이 되어 모든 의례에 반영되었다.[124]

먼저 한국에서의 혼례는 신랑이 신부 집에 함을 보내는 것으로 시작한다. 함은 혼례를 행하기 전에 신랑 집에서 신부 집으로 예물을 보내는 상자를 일반적으로 일컫는다. 함을 보내고 받는 풍습은 그 규모나 형식은 달라졌지만 아직도 많은 가정에서 여전히 시행되고 있다. 최근 함 안에 무엇이 들어가는지 묻는 질문에 답한 내용을 보면 오늘날에도 함을 보내고 받는 풍습이 여전함을 알려준다.

---

121 Ibid., 27.
122 Ibid., 21.
123 Ibid., 28.
124 Ibid., 29.

5 가지 오곡주머니 중 4 가지는 분홍 한지가 깔린 함의 네 귀퉁이에 놓고, 중앙에는 노란 주머니를 놓는다. 그 위에 청홍 양단을 넣는데 음을 상징하는 청단을 먼저 넣고 그 위에 양을 상징하는 홍단을 넣고, 그 위에 신랑의 사주를 홍보자기에 싸서 3 개의 근봉을 한 후 넣는다. 혼서는 종이를 규격으로 자르고 아홉 간으로 접어 필묵으로 정성껏 쓰고 양쪽 끝에서 가운데로 모아 접어서 봉투에 넣은 다음, 네 귀에 금전지를 단 보자기에 싸서 상, 중, 하에 근봉을 한다. 혼서는 집안에 제일 높은 남자 어른이 쓰는 것이 원칙인데 요즘에는 포목 집이나 주단 집에서 인쇄된 것을 사용하기도 한다. 신랑 집에서는 봉치떡을 정성껏 찐 다음, 시루째 소반 위에 고 그 위에 혼수함을 올려 놓았다가 가지고 가게 한다. 함을 지고 가는 함진아비는 대개 아들을 낳고 금슬이 좋은 사람으로 선정한다. 함진아비는 함을 도중에 내려 놓지 않고 신부 집까지 가야 한다. 신부 집에서도 함을 받으면 봉치떡 시루 위에 함을 올려 놓았다가 신부의 아버지가 함을 반쯤 열고, 혼서지를 꺼내 본 뒤 방으로 들여 보낸다. 봉치떡은 신랑 신부집 양쪽에서 모두 준비한다. 찹쌀 두 켜에 팥고물을 넣고 가운데 대추와 밤을 박아 만든다. 대추와 밤은 따로 떠 놓았다가 혼인 전날 신부가 먹도록 한다. 예로부터 신부 집에서는 함진 아비에게 맛있는 음식과 술대접은 물론이고 노자까지 챙겨주는 풍습이 있었는데 간혹 무리한 함값을 요구하여 즐거워야 할 날에 피차간에 얼굴을 붉히는 일이 생기지 않도록 사전에 신랑과 신부가 상의하는 게 좋다.[125]

위에서 살펴본 바와 같이 함안에는 예복, 예물, 5 가지 오곡주머니, 음양을 상징하는 청홍양단, 혼서 등이 들어가 있다. 여기서 주목할 점은 혼서는 집안에서 제일 높은 남자 어른이 써야 하며, 함을 지고 가는 함진아비는 보통 아들을 낳고 금슬이 좋은 사람으로 선정한다는 점이다. 혼서를 쓰는 중요한 일은 남자가 해야 함을 무의식 중 교육하고 있으며, 아들을 낳은 사람 중에서 함진아비를 선정한다는 것은 남성우월주의적

125 다음지식사전, "함안에 모가 들어가나여?" Aug. 26, 2005, http://k.daum.net/qna/view.html?category_id=QJA&qid=0CkYh&q=%ED%95%A8%EC%95%88%EC%97%90+%EB%93%A4%EC%96%B4%EC%9E%88%EB%8A%94+%EA%B2%83&srchid=NKS0CkYh (Accessed December 2. 2013).

남아선호사상을 은연중 교육하고 있는 것이다.

함 안에는 음, 양을 상징하는 청홍의 배합을 반드시 순서대로 넣어야 한다. 그 이유는 그렇게 해야만 혼인 후 생남할 수 있다고 생각했기 때문이다.[126] 이런 의례를 통해 여성들에게 결혼 후 요구하는 것이 무엇인지 알 수 있게 한다. 즉 여성의 역할은 아들을 낳는 것임을 명시적으로 말하고 있는 것이다. 사주를 넣은 봉투는 청실과 홍실로 묶고 홍색보자기로 다시 싼다. 홍색보자기로 싸는 이유는 신랑이 홍색, 즉 양이기 때문에 신랑을 상징하는 홍색이 밖으로 드러나야 한다는 생각 때문이었다.[127]

함 안에는 쌀, 콩, 팥을 약간씩 넣은 주머니 각 한 개씩(홍남황색)과 목화송이 5~6 개 그리고 붉은 고추를 넣은 5 가지 오곡주머니가 있는데, 그 의미는 풍성함과 다산의 상징임은 두 말할 것도 없다. 함 안에는 이 외에도 나무로 만든 기러기 인형을 넣는다. 기러기 인형을 넣는 이유는 기러기는 한번 짝을 지으면 영원히 지키는 속성이 있고, 떼를 지어 날아갈 때도 행렬을 지으면서 날아가기 때문이다. 즉 혼인 후 사는 동안 여성은 배우자에게 신의를 지키고, 서열과 질서를 지키라는 의미를 지고 있다.[128] 기러기 인형을 넣는 의례를 통해서도 한국 사회가 여성들에게 무엇을 요구하는지 알 수 있다. 기러기를 넣는 이유에 대한 또 다른 설명은 기러기가 가을이면 남쪽으로 날아가고, 겨울이면 북쪽으로 날아가는 음양을 따라 왕래하는 동물이기 때문이다. 즉 남편은 양이요

126 김진명, "의례 및 일상생활을 통해 본 가부장적 담론과 권력-호남 삼리마을을 중심으로" (Ph.D.diss.,서울대학교 대학원, 1992), 102.
127 김미영, *유교의례의 전통과 상징*, 30.
128 김진명, "의례 및 일상생활을 통해 본 가부장적 담론과 권력-호남 삼리마을을 중심으로," 102.

부인은 음이니 부인이 남편을 따르는 의리를 지키라는 것이다.[129]

함을 신부 집으로 보낼 때 신랑 집에서는 화합과 다산 및 풍요를 의미하는 음식인 봉치(封采,封彩)떡을 정성껏 찐 다음, 시루째 소반 위에 얹어 놓고 그 위에 혼수함을 올려 놓았다가 가지고 가게 한다. 신부 집에서도 함을 받을 때에는 대청에서 자리를 깔고 소반에 봉치떡을 한 시루 놓고 그 떡시루 위에 함을 받아 올려놓는다. 이 떡은 동네의 대·소가에서 함께 나누어 먹는다. 신부 집에서 함을 받을 때는 신부의 어머니 또는 같은 동네에 사는 복 많은 부인이나 친척 중 다복한 부인을 청하여서 함을 받게 하였다. 복 많은 부인이란 아들 많이 낳고 재물이 넉넉한 집의 부인을 말한다.[130] 아들을 낳지 못한 여인은 함을 받을 수 있는 자격이 없었음을 알 수 있다. 이런 의례를 통해 여성에게 아들을 많이 낳아야 한다는 것을 의연 중 강요한 것이다.

혼례 시 신랑과 신부가 절을 주고받는 교배례를 행하는데, 이때 신랑은 동쪽에 서고, 신부는 서쪽에 선다. 동쪽은 해가 떠오르는 방향으로 봄과 밝음을 뜻하는 양방(陽方)이고, 서쪽은 해가지는 방향으로 겨울과 어둠을 의미하는 음방(陰方)이기 때문이다. 같은 이유로 혼례에서는 남좌여우를 따르는데 이런 관습은 오늘날도 그 의미를 모른 채 여전히 시행되고 있다.[131]

혼례 후 며느리가 시부모와 친족집단의 연장자들에게 절을 올리는 '폐백'순서가 있다. 이때 시댁식구들은 며느리의 절을 받으면서 일반적으로 아들을 몇 명 낳으라고

---

129 김미영, *유교의례의 전통과 상징*, 31.

130 김진명, "의례 및 일상생활을 통해 본 가부장적 담론과 권력-호남 삼리마을을 중심으로," 103: 김미영, *유교의례의 전통과 상징*, 31.

131 Ibid., 104.

덕담을 하면서 밤, 대추 등을 신부의 치마폭에 던져 넣는다. 밤, 대추는 물론 다산의 의미를 가지고 있다. 폐백 시 신랑과 신부의 절을 받는 사람들은 친정 식구가 아니라 시댁시구들에게 한정된다. 이 폐백순서를 통해서도 한국의 혼례가 얼마나 시댁중심, 남성중심의 의례로 형성되어 있는지를 볼 수 있다.

혼례를 치르기 위해 신랑이 신부를 맞이하러 가는 것을 친영(親迎)이라고 한다.[132] 남자가 신부를 맞이하러 가는 것만을 보면 한국의 혼례가 여성을 매우 존중하는 의례라고 생각하기 쉽다. 그러나 신랑이 신부를 맞이하러 가는 것은 하늘이 땅보다 앞서고, 임금이 신하보다 앞서듯, 남성이 여성보다 앞서기 때문이라는 사상이 그 바탕에 내재해 있다. 이 같은 남성우월주의는 혼사가 결정된 후, 신랑의 생년월일을 적은 사성(四星)을 신부 집으로 먼저 보내는 관습에서도 나타나는데, 이같이 하는 이유는 남성인 신랑이 강건하기 때문에 여성인 신부보다 항상 앞선다는 것이다.[133]

또한 처가에 당도한 신랑이 직접 처가에 들르지 않고 '주점방'이라고 하는 마을 어귀의 다른 집에 묵었다가 다음날 아침 신부 댁에 들어가고, 들어가기 전에 잡귀를 물리치기 위하여 호박을 처가 집 대문 앞에서 큰 소리가 나게 발로 밟아 으깨어 놓고 들어가는 행위라든가, 친정을 떠나 시댁으로 가는 딸에게 친정 어머니가 '죽어도 시집 귀신 되라,' '어떤 일이 있어도 시집 문중에 네 뼈를 묻어야 한다'고 이야기하는 것을 통해서도 한국 혼례에 있어 가부장제의 모습을 쉽게 찾아볼 수 있다.[134] 이 모든 것을

---

132 김미영, *유교의례의 전통과 상징*, 30.
133 Ibid., 31.
134 김진명, "의례 및 일상생활을 통해 본 가부장적 담론과 권력-호남 삼리마을을 중심으로," 107.

통해 남성들은 물론 이거니와 여성들의 의식 속에서도 남성중심주의 사상이 뿌리 깊게 존재해 있음을 알게 되고, 이러한 의례를 통해 이 모든 의식들이 더욱 깊이 뿌리를 내리고 있음을 볼 수 있다.

가부장제와 남성중심주의는 결혼생활에서도 계속된다. 친정에서 첫날밤을 지낸 신부는 친정에서도 첫날부터 신랑과 식사를 함께 하지 못한다. 신랑은 신부의 처남들과 겸상을 하고 신부는 큰 방에 가서 부인들과 함께 식사를 하는데, 이때가 신부로서는 방에서 식사하게 되는 마지막 기회이다. 그 후 신부는 시댁에 가서 처음 며칠 지나고 나면 방에 앉아 있는 신랑과 시댁 식구들에게 상을 갖다 바치고 그 후 부엌에서 혼자 식사를 한다.[135] 얼마나 예전 풍습이 남녀차별적 배경에서 만들어졌는지를 알 수 있게 한다.

2. 출산의례

예전 한국의 여성은 남아선호사상 때문에 남아를 수태하기 위해 갖은 노력을 다해야 했다. 딸만 가진 여성들은 아들을 점지해 달라고 일정 대상물을 정해놓고 지성을 바치거나, 특정한 사물을 몸에 부착하거나 특별한 음식을 먹음으로, 이들의 주술성에 의하여 남아를 임신하는 노력을 해야 했다. 여성은 임신을 했을지라도 남아를 출산할 수 없을지 모른다는 불안한 마음에서 계속적으로 여러 노력을 해야 했다. 임신한 여성은 남아를 낳기 위해 전통적으로 내려오는 민간요법, 예를 들면 임신 3 개월 이내에 임신부의 침실에 도끼를 넣으면 태아가 설사 여아일지라도 남아로 변할 가능성이 있다고

135 Ibid., 107.

해서 도끼를 넣어주는 것이라든지, 산모가 수소의 생식기를 삶아 먹는 것 등을 실행해야 했는데, 이를 통해 남아를 낳아야 하겠다는 생각이 얼마나 강한지 알 수 있다.[136]

태몽이란 아이 가질 것을 암시하는 꿈을 가리키는데, 꿈에 나타난 동물, 식물, 해, 달, 별, 호랑이, 사람 등을 해석하여 아기의 운명을 점치곤 한다. 태몽을 해석할 때 "보편적으로, 활동적이고 강인한 동물이나 용이나 구렁이 등과 같이 몸집이 비교적 큰 사물이 나올 경우 아들일 경우가 많고, 작고 귀엽고 앙증스런 아담한 사물이 나올 경우 딸일 때가 많다. 하지만 이는 절대적인 것이 아니다."[137] 그런데 태몽을 해석할 때 호랑이, 용, 돼지, 밤, 고추는 남자를 뜻한다고 생각하며, 덜 익은 풋감, 뱀, 귀신 등은 여아를 낳는다는 일반적으로 풀이한다는 점이다.[138] 즉, 남성은 강인하고 완성된 존재로 보는 반면, 여성은 덜 익은 존재, 아직 완성되지 않은 존재로 보는 남성중심적인 가치관이 태몽을 해석하는 방식에서도 내포되어 있다.

그 밖에도 임신 중 태아가 남아인지 여아인지 알아 맞추는 '태점'을 치기도 한다. 음력으로 큰달에 임신하면 아들이고 작은달에 임신하면 딸이며, 임신부를 뒤에서 불러 왼쪽으로 돌아보면 아들이고 오른쪽으로 보면 딸이며, 태아의 위치가 왼쪽으로 가로놓여 있으면 남아이고 오른쪽으로 놓여 있으면 여아라고 해석하며, 임신 중 고통이 심하면 여아이고 고통이 없으면 남아를 낳으며, 딸인 경우는 태아가 자주 뛰고 아들일 경우는

136 Ibid., 94.
137 http://blog.naver.com/PostView.nhn?blogId=amhbook&logNo=90141142242.
138 김진명, "의례 및 일상생활을 통해 본 가부장적 담론과 권력-호남 삼리마을을 중심으로," 94.

가끔 한번 뛴다고 해석한다.[139] 이처럼 남아를 낳기 위한 소망을 모두 간절히 가지고 있는데, 임신 중 남아를 가지면 고통이 없고, 여아를 가지면 고통스럽다는 속설에서도 남아의 존재는 자연스럽고 순리적인 것인데 여아는 그렇지 못하다는 것을 은연중 암시하고 있다. 이러한 태점에 의하여 태아가 여아라고 생각될 때에는, 남성들은 여성에게 여태를 남태로 바꾸는 여러 가지 '환녀위남'의 법을 알려준다.[140]

해산 후 탯줄을 자를 때에도 사내아이의 탯줄은 낫이나 도끼로 자르고 여아의 탯줄은 가위로 자른다. 낫이나 도끼로 자르기 위해서는 그만큼 수고로움이 따르지만 굳이 그렇게 하는 이유는, 이렇게 하면 그 아이가 성장하여 장차 큰 인물이 된다고 했기 때문이다. 여아일 경우 굳이 그럴 필요가 없다는, 즉 여아일 경우 장성하여서도 사회적으로 큰 활동을 할 필요가 없고, 가정에서 조용히 자라다가 때가 되면 시집가면 되기에 수고롭게 낫이나 도끼를 사용하지 않고, 가위를 사용하겠다는 성차별적인 생각이 내재되고 있다.[141]

남아가 태어났을 때는 대문 밖에 금줄을 쳐놓고 고추, 돌, 숯을 끼워놓는다. 고추는 남자, 돌은 단단한 것을 상징하고, 숯은 병을 쫓는 것을 상징한다. 여아가 출산했을 때는 솔잎과 미역과 숯을 꽂는데 솔잎은 귀신을 쫓는 것을 상징한다. 이 금줄은 남아의 것은 21 일만에 걷고, 여아의 것은 7 일만에 걷는다.[142]

김진명은 여성들 자신이 여아를 천시하고 남아를 존중하는 것은 그들이 처했던

---

139 Ibid., 95.
140 Ibid., 95.
141 Ibid., 96.
142 Ibid., 96.

구조적인 상황과 밀접한 연관이 있다고 본다.[143] 즉, 전통시대 여성들의 경우 시댁을 떠나서는 인간으로서의 최소한의 정체성을 가질 수 없는, 누구나 소유가 가능한 '물건'에 불과하였기 때문에 시댁은 '발로 걸어 들어와 등으로 나가는 곳'이었다. 실제 해방 이전까지만 해도 과부 업어가기 풍습이 있었던 마을도 있었다고 하니, 부계 친족 집단에 이방인으로 편입된 신부는 그녀를 둘러싼 적대적 환경 속에서라도 살아남기 위한 전제조건 가운데 가장 중요한 것이 부계혈통을 계승할 아들을 낳는 것이었다. 그들에게 아들의 의미는 시댁에서의 일차적 소속감을 부여함과 동시에 최소한 시댁에서 추방되는 것을 막아주는 보루였다. 또 아들은 딸과 달리 그녀를 떠나지 않고 계속 남아서 그녀의 전 생애를 보호해 주는 구원자이며 구원자이며 그녀의 사망 후에까지도 '봉제비' 제사를 통해서 그녀를 조상으로 격상시키고 떠돌이 영혼이 되지 않도록 막아준다고 생각했기 때문이다.[144] 이런 의례가 무의식적으로 가져온 결과에 대해 김진명은 다음과 같이 말한다.

> 아들을 낳아야 한다는 여자의 강박관념은 남아 선호뿐 아니라 무의식적 차원에서 여성 자신에 대한 부정적 자아상에도 영향을 주었다. 즉 태몽에서조차 길조 및 상서로움, 복을 뜻하는 돼지, 호랑이, 용은 남자의 상징이었다. 반면 흉조를 뜻하는 뱀이나 덜 익은 것을 상징하는 풋과일은 여자의 상징으로서 해석되었다. 여기서 여성은 열등한 것을 넘어서 불완전한 것, 귀신, 흉조에 관련된 사악함의 의미까지 내포함을 알 수 있다. 여성에 대한 사악함의 관념과의 연결은 이들의 설화, 구비전설에도 반영되어 원한이 맺힌 생자에게 해를 미치는 귀신은 대개 '산발한 여자'로 묘사된다. 따라서 여아의 출생은 대수롭지 않게 간주하여 여아에 대한 금줄은 남아의 금줄보다 빨리 치우고 탯줄도 가위로 자르며 이름도

143 Ibid., 97.
144 Ibid., 98.

'꼭지'(끝)이라는 이름을 지어주는 것 등에서 나타난다.[145] 우리는 여기서 하나의 이데올로기가 생활의 전면에 침윤되어 자연화의 효과를 생산해 내는 것을 알 수 있다. 또한 이러한 사회성원들에게 당연하게 받아들여지는 남존여비의 원칙은 여성에 비하여 남자를 상대적으로 높이 평가한다는 소극적 의미가 아니라 여성을 천시하며 나아가 마녀로까지 간주할 수 있게 하는 진술로 작용되었다. 그리하여 '여자가 설치면 재수가 없다,' '여자가 큰 소리내면 집안이 망한다'는 등의 불행의 원인을 막연하게 여성에게 전가시키게 되었다. 또한 불행한 삶을 살다가 죽은 여인들이 무속에서는 원혼으로 취급되는 것 등에서 여성에 대한 억압의 심각성을 충분히 알 수 있다. 실제 출산하다가 사망한 여인의 시신은, 그 원한의 작용을 막기 위하여 거꾸로 앉혀놓고 매장한다. 이에 비하여 남자가 재앙을 불러 일으키는 부정한 존재 또는 원혼으로 취급되는 경우는 거의 찾아볼 수 없다. 이는 여자를 다른 범주에 속한 사람으로 규정하고 남성위주의 집단 - 부계혈족 중심의 집단-에 위협적일 수 있는 존재로 규정한 결과인 것이다.[146]

M. Douglas 는 집단내의 내부인/외부인의 구분이 엄격한 경우, 보통 불행과 무질서의 원인을 외부인 또는 주변인에게 전가시키는데 이때 주변인들에게는 마녀라는 정체성이 부과된다고 말한바 있다.[147] 이와 같은 틀 내에서 해석 가능한 담론의 주체로서의 남성에 의해 규정된 열등하고 부정한 존재로서의 여성에 대한 관념은 여성들에 의해 자연스럽게 내면화되어 있다. 즉 위의 태몽에 대한 해석에서 나타나는 바와 같은 불완전함, 흉조를 상징하는 풋과일 등을 여성으로 해석하는 태도에서 가부장적 진술이 여성 자신의 신체에 대한 해석, 의식·무의식적 감정 및 정체성까지 영향을 미치고 있음을 알 수 있다.

---

145 한국에서는 여자의 이름 중 '자'로 끝나는 이름이 많다. 일제시대의 영향도 있겠지만, 아들을 바라는 마음에서 아들 자(子)자를 넣어 지어주기도 하였다.

146 Ibid., 98-99.

147 Ibid., 99.

3. 상례

위에서 살펴 본 혼인의례, 출산 의례뿐만 아니라 앞으로 살펴볼 상례와 제례도 남성들에 의해 형성된 가부장적 남성중심주의 사상을 내포하고 있다. 상례와 제례에서는 가부장적 권위주의가 더욱 더 공고히 내재되어 있는데, 제례에서 여성의 역할은 음식 준비 및 뒤처리에 국한되며 제례에는 참여는 배제된다. 남성중심적 문화가 더욱 강하게 작용됨을 알 수 있다.

유교에서 상례와 제례는 조상·나·후손이 동시에 관련되어 있는 의례로, 조상-나-후손으로 이어지는 종법적 질서를 세우는 의례이다. 즉 친소관계에 따라 친족을 구분하기 위해 수행하는 의례이다.[148] 즉 유교의 상례는 망자의 시신처리라는 장례의 성격뿐만 아니라, 망자를 대신할 후계자를 선정하고 그를 중심으로 친족관계를 형성하는 의례의 의미를 지니고 있다.[149] 상례를 통한 종법적 질서세우기는 장차 망자의 지위를 계승할 인물인 상주(主喪)를 세우는 절차에서 가장 먼저 나타나는데, 부모의 상을 당하면 적장자, 조부모의 상을 당하면 적장손을 상주로 세운다.[150] 물론 상주에서 여성은 배제된다.

초상 상례의 원칙은 빈부의 차이를 초월하여 기본적으로 모든 사람에게 동일하게 적용되는데, 임종 시에 남자는 사랑채에서 여자는 안채에서 숨을 거두되 아버지가 돌아가실 때에는 며느리나 딸의 손을 잡고 숨을 거두어서는 안 되었고, 어머니는 아들의

148 김미영, *유교의례의 전통과 상징*, 34.
149 Ibid., 34.
150 Ibid., 35.

손을 잡거나 품에 안겨 숨을 거두어서는 안 되었다.[151] 물론 요즘은 이런 원칙이 지켜지지는 않는다. 보통 부상은 3년상, 모상은 1년상, 남편상은 3년상, 부인상은 1년상으로 구분하여 시행하기도 했는데, 여성들은 문상절차에서는 제외되며 부인들이 있는 방으로 가서 안상주와 서로 곡한 다음에 절을 한다.[152] 여성은 살아서도 문상을 공식적으로 하지 못하지만 죽어서도 문상을 받는 범위가 축소된다.[153]

4. 제례

유교에서 제례는 망자를 기리는 추모의례이면서 동시에 역할과 참사범위 등을 통해 친족관계를 재확인하고 종법적 위계질서를 세우기 위한 사회적 목적을 지닌다.[154] 이러한 속성에 의해 제례의 구성요소 역시 신주, 제물, 진설, 절차, 제사시간 및 공간, 언어와 행위 등의 의례적 요소와 혈통적 서열에 따른 역할분담 및 참사 객의 범위 등의 사회적 요소로 나뉜다.[155]

이 제례도 철저히 남성중심적인 의례이다. 먼저 의례수행을 담당하는 후손, 곧 봉제자는 종(宗)은 직계의 장자를 중심으로 계승한다는 원칙을 세워놓고, 직계의 적장자만이 될 수 있도록 하였다.[156] 부모에 대한 효심의 정도와 상관없이 종법적 질서를 수립하기 위해 직계의 적장자 혈통을 벗어나지 않게 한 것인데 예를 들어 부모의 제사를 모시고 있던 장남이 사망한 경우 차남이나 3남이 제사를 드리는 것이 아니라 장남의

151 김진명, "의례 및 일상생활을 통해 본 가부장적 담론과 권력-호남 삼리마을을 중심으로," 112.
152 Ibid., 112-13.
153 Ibid., 113.
154 김미영, *유교의례의 전통과 상징*, 34.
155 Ibid., 40.
156 Ibid., 41.

아들, 즉 적장손(嫡長孫)에게 제사가 계승된다. 봉제자인 적장자가 담당하는 역할은 조상에게 처 술잔을 드리는 초헌관의 역할로 적장자의 고유권한이다.[157]

초상이 지난 이듬해에는 소상이 있고 3 년째에는 탈상을 하게 된다. 자손들은 초상 때 입은 상복을 다시 입고, 부고는 부치지 않으나 날짜를 알고 찾아오는 조객들을 맞아 음식을 대접하였다. 바깥상주들은 마당에 천막을 치고 영좌를 중심으로 순서대로 위에서부터 앉아 조객을 맞이하는데, 조객들이 먼저 영좌 앞에 분향하고 술을 올려 재배하고 상주들에게 절하면 바깥 상제들도 맞절한다. 안상제들은 부엌 쪽의 마당에서 보이지 않는 뒤쪽에 천막이 쳐진 곳에서 동네 부인들과 함께 음식 장만을 하였는데 주부를 중심으로 이루어졌다. 여자들은 바깥 손님과의 접촉은 별로 없으며 안손님들도 마당을 거치지 않고 곁문에서 곧바로 부엌 쪽으로 들어왔다. 즉 남녀가 모이는 장소가 확연히 구분되었는데 이러한 구분은 제사 이전의 비공식적인 만남의 기회뿐 아니라 제사가 끝난 새벽 녘에도 지켜졌다. 즉 제사 지내기 전날 낮에는 상주와 친척 남자들이 손님들과 인사를 나누며 남자 조객들은 식사와 술, 화투치기를 즐겼고, 여자들은 부엌과 부엌대용으로 마련된 천막에서 음식을 장만했다.[158]

매해 제사를 드릴 때에도 남성위주의 의례가 행해지는데, 제사의 모든 순서는 남성주도로 되어 있다. 예를 들어 신위에 헌작하는 일도 남자만 하게 되어 있다. 반면 제사 시 필요한 모든 음식준비 및 뒤처리는 전적으로 여성의 역할로 주어져 있다. 남자들은 제사 음식 대한 평가에서부터 제물 진설까지 모두 담당하지만, 여성들은 이를

157 Ibid., 41.
158 김진명, "의례 및 일상생활을 통해 본 가부장적 담론과 권력-호남 삼리마을을 중심으로," 117.

위한 보조적 역할에 머물렀다. 제사가 끝난 다음 음식을 먹을 때도 남녀가 구분되어 먹는데, 남자들은 제주를 중심으로 방안에 앉아서 여자들이 가져오는 음식을 먹었고, 여성들은 남성들의 식사가 끝난 후 주로 부엌에서 식사를 하였다. 즉 상례와 마찬가지로 제례 시에도 남녀의 역할 구분·공간구분·서열체계가 일관되게 적용되었다. 이러한 조선조의 '사례편람'에 기초한 상례, 제례의 가부장적 원칙은 현재의 의례 속에서도 일관되게 작용된다. 본 연구자도 최근 큰아버지 집에 가서 제사에 참여한 적이 있는데, 여전히 이 원칙이 지켜지고 있음을 볼 수 있었다.

이상에서 살펴본 바 한국에서는 관혼상제를 비롯한 공동의례와 일상의례를 통해 계속해서 가부장적 권위주의와 남성우월주의, 그리고 남계 조상 및 남계 집단의 결속력이 재생산되고 있음을 알 수 있다. 이런 의례는 조선조의 의례지침인 '사례편람' 및 '홀기'에 명시된 세부적 규정에 따라서 행해지고 있는데, 이런 의례들은 남성중심적 문화를 배경으로 만들어진 의례이고, 이러한 복잡한 의례의 실행은 곧 전문가와 비전문가, 숙련가와 비숙련가의 구분을 낳게 되고, 당연히 여성들은 제사의례에 참여하지 못함으로 처음부터 비전문가, 비숙련가가 되어 권위를 얻을 수 없게 된다. 다른 통과의례에서는 여성은 의례에의 참여가 주변적 역할이나마 부여 받음으로써 허용되고 있지만, 제사의례에서는 최소한의 참여조차 허용되고 있지 않고 있고, 이는 여성을 사회 구성원으로서의 충분한 자격을 인정하지 않고 열등적 존재로 보는 사상이 내재되어 있음을 의미한다.

Ⅳ. 세족의례

A. 성경 안에 나온 발 씻김

성경에는 발을 씻기는 일들이 많이 기록되어 있다. 구약성경 안에 많이 기록되어 있는 발을 씻기는 행위는 발을 씻는 장소와 발 씻는 목적에 따라 몇 가지로 분류될 수 있다. 먼저 종교적 차원에서 성막 안에서 손과 발을 씻으라는 명령이 주어졌다. 성막의 구성요소 중에는 제단과 성소 사이에 물두멍이 있었는데, 이 물두멍은 물을 담아 제사장들이 손과 발을 씻는데 사용되는 도구였다. 제사장들은 성막에 들어가 제단에 제물을 바치기 전에 손과 발을 씻어야 했다.[159]

> 17 여호와께서 모세에게 말씀하여 이르시되 18 너는 물두멍을 놋으로 만들고 그 받침도 놋으로 만들어 씻게 하되 그것을 회막과 제단 사이에 두고 그 속에 물을 담으라 19 아론과 그의 아들들이 그 구멍에서 수족을 씻되 20 그들이 회막에 들어갈 때에 물로 씻어 죽기를 면할 것이요 제단에 가까이 가서 그 직분을 행하여 여호와 앞에 화제를 사를 때에도 그리 할지니라 21 이와 같이 그들이 그 수족을 씻어 죽기를 면할지니 이는 그와 그의 자손이 대대로 영원히 지킬 규례니라 (출애굽기 30:17-21)

> 11 너는 또 물두멍과 그 받침에 발라 거룩하게 하고 12 너는 또 아론과 그 아들들을 회막 문으로 데려다가 물로 씻기고 13 아론에게 거룩한 옷을 입히고 그에게 기름을 부어 거룩하게 하여 그가 내게 제사장의 직분을 행하게 하라 (출 40:11-13)

> 30 그는 또 물두멍을 회막과 제단 사이에 두고 거기 씻을 물을 담고 31 모세와 아론과 그 아들들이 거기서 수족을 씻되 32 그들이 회막에 들어갈 때와 제단에

159 John Christopher Thomas, *Footwashing in John 13 and the Johannine Commuinty*, 27.

> 가까이 갈 때에 씻었으니 여호와께서 모세에게 명령하신 대로 되니라 (출애굽기 40:30-32)

이 물두멍은 성전이 완공된 이후에는 40 밧의 물을 담을 수 있는 10 개의 물두멍으로 확대되었다.[160] 다음은 제사장이 물두멍에서 손발을 씻는 행위에 대한 설명이다.

> 일차적으로는 하나님께 나아가거나 제사 의식을 집전하기 전 사막의 흙과 먼지로 더럽혀진 손과 발을 깨끗이 씻는다는 정결례였다. 그러나 보다 깊은 상징적 의미는 하나님의 일을 하기 위해서는 먼저 그 심령이 물과 성령으로 깨끗이 씻음 받고 거듭나야 한다는 사실을 보여 주는 것이다.[161]

제사장이 정결해야 하는 이유는 정결하지 못한 채 제사장의 직무를 수행할 경우, 거룩한 것과 거룩하지 못한 것의 경계를 없애는 결과를 초래하기 때문이다. 그리하여 정화하지 못한 제사장은 죽음의 심판 받을 수 도 있음을 강조함으로 제사장에게 제사를 드리기 전 정결할 것을 명령하고 있다.[162]

발을 씻는 행위에 대한 두 번째 정황은 각 가정에서 이루어졌는데 가족들이 외출하고 돌아온 후 또는 손님들이 방문했을 때, 그들을 편안히 쉬게 하고, 위생상 이유로 씻는 행위가 이루어졌다.[163] 만일 우리가 중동지방을 여행할 때 뜨거운 태양을 맞으며 샌들을 신고 흙더미가 가득한 비포장도로를 걸어본다면, 집에 돌아와 발을 씻는

---

160 열왕기상 7:38 (*한글 개역개정판 성경*)

161 강병도, *요한복음*, 호크마종합주석시리즈 vol. 4 (서울: 기독지혜사, 1992), 508.

162 Martin Noth, *Das zweite Buch Mose : Exodus 출애굽기*, 국제성서주석시리즈 vol. 2 (서울: 한국신학연구소, 1981), 283.

163 John Christopher Thomas, *Footwashing in John 13 and the Johannine Commuinty*, 31.

행위가 필수 불가결한 행위임을 쉽게 알 수 있을 것이다.

> 그를 데리고 자기 집에 들어가서 나귀에게 먹이니 그들이 발을 씻고 먹고 마시니라 (사사기 19:21)

> 8 그가 또 우리아에게 이르되 네 집으로 내려가서 발을 씻으라 하니 우리아가 왕궁에서 나가매 왕의 음식물이 뒤따라 가니라 9 그러나 우리아는 집으로 내려가지 아니하고 왕궁 문에서 그의 주의 모든 부하들과 더불어 잔지라 10 어떤 사람이 다윗에게 아뢰되 우리아가 그의 집으로 내려가지 아니하였나이다 다윗이 우리아에게 이르되 네가 길 갔다가 돌아온 것이 아니냐 어찌하여 네 집으로 내려가지 아니하였느냐 하니 11 우리아가 다윗에게 아뢰되 언약궤와 이스라엘과 유다가 야영 중에 있고 내 주 요압과 내 왕의 부하들이 바깥 들에 진 치고 있거늘 내가 어찌 내 집으로 가서 먹고 마시고 내 처와 같이 자리이까 내가 이 일을 행하지 아니하기로 왕의 살아 계심과 왕의 혼의 살아 계심을 두고 맹세하나이다 하니라 (사무엘하 11:8-11)

가정에서 시행되는 발 씻김의 행위에는 위생상의 이유가 아닌 또 다른 이유가 있었는데, 그것은 바로 방문한 손님들을 환대의 의미에서 발을 씻기는 일이었다. 고대 중동지방에서는 주인이 집을 찾아온 손님을 위해 발 씻을 물을 준비해 주거나, 종으로 하여금 손님의 발을 씻기게 했던 것은 일반적으로 널리 행해진 관습이었다. 간혹 주인이 직접 이 일을 하기도 했는데, 그 의미는 손님을 환대한다는 것이었다.[164] 이런 환대의 행위로 발을 씻기는 일은 구약성경에 많이 기록되어 있다.

> 1 여호와께서 마므레의 상수리나무들이 있는 곳에서 아브라함에게 나타나시니라 날이 뜨거울 때에 그가 장막 문에 앉아 있다가 2 눈을 들어본즉 사람 셋이

164 Wikipedia the free encyclopedia, "Foot_washing," Nov. 20, 2013, http://en.wikipedia.org/wiki/Foot_washing (Accessed December 15, 2013).

맞은편에 서 있는지라 그가 그들을 보자 곧 장막 문에서 달려나가 영접하며 몸을 땅에 굽혀 3 이르되 내 주여 내가 주께 은혜를 입었사오면 원하건대 종을 떠나 지나가지 마시옵고 4 물을 조금 가져오게 하사 당신들의 발을 씻으시고 나무 아래에서 쉬소서 (창세기 18:1-4)

1 저녁때에 그 두 천사가 소돔에 이르니 마침 롯이 소돔 성문에 앉아 있다가 그들을 보고 일어나 영접하고 땅에 엎드려 절하며 2 이르되 내 주여 돌이켜 종의 집으로 들어와 발을 씻고 주무시고 일찍이 일어나 갈 길을 가소서 그들이 이르되 아니라 우리가 거리에서 밤을 새우리라 3 롯이 간청하매 그제서야 돌이켜 그 집으로 들어오는지라 롯이 그들을 위하여 식탁을 베풀고 무교병을 구우니 그들이 먹으니라 (창세기 19:1-3)

31 라반이 이르되 여호와께 복을 받은 자여 들어오소서 어찌 밖에 서 있나이까 내가 방과 낙타의 처소를 준비하였나이다 32 그 사람이 그 집으로 들어가매 라반이 낙타의 짐을 부리고 짚과 사료를 낙타에게 주고 그 사람의 발과 그의 동행자들의 발 씻을 물을 주고 33 그 앞에 음식을 베푸니 그 사람이 이르되 내가 내 일을 진술하기 전에는 먹지 아니하겠나이다 라반이 이르되 말하소서 (창세기 24:31-33)

23 그가 이르되 너희는 안심하라 두려워하지 말라 너희 하나님, 너희 아버지의 하나님이 재물을 너희 자루에 넣어 너희에게 주신 것이니라 너희 돈은 내가 이미 받았느니라 하고 시므온을 그들에게로 이끌어내고 24 그들을 요셉의 집으로 인도하고 물을 주어 발을 씻게 하며 그들의 나귀에게 먹이를 주더라 (창세기 43:23-24)

손님에 대해 환대하는 의미에서 발을 씻기는 관습은 신약시대까지 계속되었다.

우리는 누가복음 7장에서 발을 씻기는 행위가 손님에 대한 환대의 행위임을 알 수 있다.

38 한 바리새인이 예수께 자기와 함께 잡수시기를 청하니 이에 바리새인의 집에 들어가 앉으셨을 때에 37 그 동네에 죄를 지은 한 여자가 있어 예수께서

바리새인의 집에 앉아 계심을 알고 향유 담은 옥합을 가지고 와서 38 예수의
뒤로 그 발 곁에 서서 울며 눈물로 그 발을 적시고 자기 머리털로 닦고 그 발에
입맞추고 향유를 부으니 39 예수를 청한 바리새인이 이것을 보고 마음에 이르되
이 사람이 만일 선지자더면 자기를 만지는 이 여자가 누구며 어떠한 자 곧
죄인인 줄을 알았으리라 하거늘 40 예수께서 대답하여 이르시되 시몬아 내가
네게 이를 말이 있다 하시니 그가 이르되 선생님 말씀하소서 41
이르시되 빚 주는 사람에게 빚진 자가 둘이 있어 하나는 오백 데나리온을 졌고
하나는 오십 데나리온을 졌는데 42 갚을 것이 없으므로 둘 다 탕감하여 주었으니
둘 중에 누가 그를 더 사랑하겠느냐 43 시몬이 대답하여 이르되 내 생각에는
많이 탕감함을 받은 자니이다 이르시되 네 판단이 옳다 하시고 44 그 여자를
돌아보시며 시몬에게 이르시되 이 여자를 보느냐 내가 네 집에 들어올 때 너는
내게 발 씻을 물도 주지 아니하였으되 이 여자는 눈물로 내 발을 적시고 그
머리털로 닦았으며 45 너는 내게 입맞추지 아니하였으되 그는 내가 들어올
때로부터 내 발에 입맞추기를 그치지 아니하였으며 46
너는 내 머리에 감람유도 붓지 아니하였으되 그는 향유를 내 발에 부었느니라 47
이러므로 내가 네게 말하노니 그의 많은 죄가 사하여졌도다 이는 그의 사랑함이
많음이라 사함을 받은 일이 적은 자는 적게 사랑하느니라 48 이에 여자에게
이르시되 네 죄사함을 받았느니라 하시니 [165]

44 절에 보면 예수 그리스도는 자신을 초청해 놓고서 발 씻을 물도 주지 아니한 바리새인 시몬을 책망하였다. 예수 그리스도가 살던 시대에도 손님을 환대하는 차원에서 발 씻을 물을 준비해 주는 것이 관습이었던 것이다. 발씻김이 환대의 의미를 가진 것은 유대사회에서 뿐만 아니라 그레꼬 로마시대에 이방 사회에서도 동일하였다.[166]

발을 씻기는 행위의 의미와 상관없이 중요한 사실은 발을 씻기는 일은

---

165 누가복음 7:36-48 *(한글 개역개정판 성경)*

166 John Christopher Thomas, *Footwashing in John 13 and the Johannine Commuinty*, 42. 토마스는 호머(Homer)의 오디세이(Odyssey) 중 발을 씻기는 행위가 손님을 환영하는 의미가 있음을 나타내는 내용을 예로 들고 있다.

일반적으로 종들이 하는 일이었다는 것이다. 물론 주인이 환대하는 마음으로 손님들이 발을 씻을 수 있도록 했지만, 그러나 일반적으로 그것은 종들에 의해서 행해졌다.[167]

> 40 다윗의 전령들이 갈멜에 가서 아비가일에게 이르러 그에게 말하여 이르되 다윗이 당신을 아내로 삼고자 하여 우리를 당신께 보내더이다 하니 41 아비가일이 일어나 몸을 굽혀 얼굴을 땅에 대고 이르되 내 주의 여종은 내 주의 전령들의 발 씻길 종이니이다 하고(사무엘상 25:40-41)

> 9 모압은 나의 목욕통이라 에돔에는 나의 신발을 던지리라 블레셋아 나로 말미암아 외치라 하셨도다 10 하나님이여 주께서 우리를 버리지 아니하셨나이까 하나님이여 주께서 우리 군대와 함께 나아가지 아니하시나이다(시편 60:9-10)

예수 그리스도는 마지막 유월절 저녁 식사 후, 다시 말해 체포되실 시간이 얼마 남지 않은 가장 중요한 시간에 제자들의 발을 씻기셨다. 이 땅에 계실 날이 얼마 남지 않은 상황에서, 즉 제자들에게 마지막으로 가장 중요한 교훈을 들려 주실 가장 중요한 시간에 세족식을 행하신 것이다. 예수 그리스도가 행한 세족식은 예수 그리스도가 십자가 수난을 목전에 두고 제자들에게 마지막으로 교훈을 주시기 위한 말씀인 '다락방 강화'안에 기록되어 있다. '다락방강화'는 요한복음 13-17 장을 지칭하는 용어로, 인류 구속사역을 위해 십자가의 수난을 당하시기 전 제자들과 가진 마지막 만찬 자리인 마가의 다락방에서 있었던 일이 기록되어 있다. 예수 그리스도는 이때 제자들과 최후의 만찬을 행하신 후, 그들의 발을 씻어주었다. 복음서 중 오직 요한복음만이 예수 그리스도가 제자들의 발을 씻기는 장면을 기록하고 있는데, 그 내용은 다음과 같다.

---

167 Ibid., 42.

1 유월절 전에 예수께서 자기가 세상을 떠나 아버지께로 돌아가실 때가 이른 줄
아시고 세상에 있는 자기 사람들을 사랑하시되 끝까지 사랑하시니라 2 마귀가
벌써 시몬의 아들 가룟 유다의 마음에 예수를 팔려는 생각을 넣었더니 3 저녁
먹는 중 예수는 아버지께서 모든 것을 자기 손에 맡기신 것과 또 자기가
하나님께로부터 오셨다가 하나님께로 돌아가실 것을 아시고 4 저녁 잡수시던
자리에서 일어나 겉옷을 벗고 수건을 가져다가 허리에 두르시고 5 이에 대야에
물을 떠서 제자들의 발을 씻으시고 그 두르신 수건으로 닦기를 시작하여 6 시몬
베드로에게 이르시니 베드로가 이르되 주여 주께서 내 발을 씻으시나이까 7
예수께서 대답하여 이르시되 내가 하는 것을 네가 지금은 알지 못하나 이후에는
알리라 8 베드로가 이르되 내 발을 절대로 씻지 못하시리이다 예수께서
대답하시되 내가 너를 씻어 주지 아니하면 네가 나와 상관이 없느니라 9
시몬 베드로가 이르되 주여 내 발뿐 아니라 손과 머리도 씻어 주옵소서 10
예수께서 이르시되 이미 목욕한 자는 발밖에 씻을 필요가 없느니라 온 몸이
깨끗하니라 너희가 깨끗하나 다는 아니니라 하시니 11 이는 자기를 팔 자가
누구인지 아심이라 그러므로 다는 깨끗하지 아니하다 하시니라 12 그들의 발을
씻으신 후에 옷을 입으시고 다시 앉아 그들에게 이르시되 내가 너희에게 행한
것을 너희가 아느냐 13 너희가 나를 선생이라 또는 주라 하니 너희 말이 옳도다
내가 그러하다 14 내가 주와 또는 선생이 되어 너희 발을 씻었으니 너희도 서로
발을 씻어 주는 것이 옳으니라 15 내가 너희에게 행한 것 같이 너희도 행하게
하려 하여 본을 보였노라 16 내가 진실로 진실로 너희에게 이르노니 종이
주인보다 크지 못하고 보냄을 받은 자가 보낸 자보다 크지 못하나니 17 너희가
이것을 알고 행하면 복이 있으리라 18 내가 너희 모두를 가리켜 말하는 것이
아니니라 나는 내가 택한 자들이 누구인지 앎이라 그러나 내 떡을 먹는 자가
내게 발꿈치를 들었다 한 성경을 응하게 하려는 것이니라 [168]

요한복음 13:1 은 예수 그리스도가 제자들의 발을 씻긴 때가 유월절 전 이었다고

168 요한복음 13:1-18 *(한글 개역개정판 성경)*

기록하고 있다.[169] '유월절 전에'라는 말은 요한복음 12:1 의 '유월절 엿새 전에'라는 표현과 비교되는 말로, 이 날이 유월절 바로 직전인 유월절 전날, 즉 니산월 13 일을 가리키는 것임을 말한다.[170] 또 요한복음 13:3 에 보면 '저녁 먹는 중'이라고 기록함으로써 그 시간이 저녁식사 시간이었음 가르쳐준다.[171] 예수 그리스도가 제자들과 가졌던 최후의 만찬이 유월절 식사가 아니었다는 이론도 많이 있지만, 최근의 연구를 통해서 드러난 증거들을 보면 "예수가 자신의 제자들과 가진 최후의 만찬이 유월절 밤 축제에서의 식사(Passover Seder)였을 것"이라는 사실을 명백히 알 수 있다.[172] 이 중요한 시간에 예수 그리스도는 제자들의 발을 씻겨주셨던 것이다. 그러므로 세족식은 매우 중요한 의미를 가지고 있다고 볼 수 있다.

B. 세족의례의 역사

예수 그리스도가 제자들과 마지막 유월절 만찬을 드실 때 행하신 이 세족식이 그 후 어떻게 교회에서 행해졌을까? 성경에는 성찬식과 세족식을 연결하여 행한 기록이 나와 있지 않다. 바울은 고린도교회에 보낸 편지에서 성만찬에 대해 기록하고 있는데, 고린도전서 10:16-17, 고린도전서 11:17-34 에도 성만찬에 대해서만 언급할 뿐, 세족식에 대해서는 기록되어 있지 않다. 그러나 세족식에 대한 언급이 없다고 해서,

---

169 요한복음 13:1 "유월절 전에 예수께서 자기가 세상을 떠나 아버지께로 돌아가실 때가 이른 줄 아시고 세상에 있는 자기 사람들을 사랑하시되 끝까지 사랑하시니라" (*한글 개역개정판 성경*)

170 제자원, "요한복음 제13-21장," in *옥스퍼드 원어성경대전* vol.111 (서울:제자원, 2013), 28.

171 요한복음 13:3 "저녁 먹는 중 예수는 아버지께서 모든 것을 자기 손에 맡기신 것과 또 자기가 하나님께로부터 오셨다가 하나님께로 돌아가실 것을 아시고" (*한글 개역개정판 성경*)

172 Catherine Bell, *의례의 이해: 의례를 보는 관점들과 의례의 차원들*, 411.

세족식이 고린도 교회에서 행해지지 않았다고는 말할 수 없다.[173]

바울은 디모데전서 5:9-10 에서도 초대교회의 세족식에 대해 기록하고 있다.

> 9 과부로 명부에 올릴 자는 나이가 육십이 덜 되지 아니하고 한 남편의 아내였던 자로서 10 선한 행실의 증거가 있어 혹은 나그네를 대접하며 혹은 성도들의 발을 씻으며 혹은 환난 당한 자들을 구제하며 혹은 모든 선한 일을 행한 자라야 할 것이요

바울은 위 구절에서 교회 안의 과부의 명부에 올릴 사람의 조건을 말하고 있는데, 그 중 하나가 성도들의 발을 씻기는 것이라고 말한다. 과부의 명부에 올리는 이유는 구제대상이라는 견해와 교회봉사를 담당할 사람이라는 두 가지 견해가 있는데 둘 모두가 타당성을 가지고 있다. 그런데 그 과부의 명부에 올릴 조건 중의 하나가 성도들의 발을

---

173 고린도전서 10:16-17 "16 우리가 축복하는 바 축복의 잔은 그리스도의 피에 참여함이 아니며 우리가 떼는 떡은 그리스도의 몸에 참여함이 아니냐 17 떡이 하나요 많은 우리가 한 몸이니 이는 우리가 다 한 떡에 참여함이라" (*한글 개역개정판 성경*): 고린도전서 11:17-34 "17 내가 명하는 이 일에 너희를 칭찬하지 아니하나니 이는 너희의 모임이 유익이 못되고 도리어 해로움이라 18 먼저 너희가 교회에 모일 때에 너희 중에 분쟁이 있다 함을 듣고 어느 정도 믿거니와 19 너희 중에 파당이 있어야 너희 중에 옳다 인정함을 받은 자들이 나타나게 되리라 20 그런즉 너희가 함께 모여서 주의 만찬을 먹을 수 없으니 21 이는 먹을 때에 각각 자기의 만찬을 먼저 갖다 먹으므로 어떤 사람은 시장하고 어떤 사람은 취함이라 22 너희가 먹고 마실 집이 없느냐 너희가 하나님의 교회를 업신여기고 빈궁한 자들을 부끄럽게 하느냐 내가 너희에게 무슨 말을 하랴 너희를 칭찬하랴 이것으로 칭찬하지 않노라 23 내가 너희에게 전한 것은 주께 받은 것이니 곧 주 예수께서 잡히시던 밤에 떡을 가지사 24 축사하시고 떼어 이르시되 이것은 너희를 위하는 내 몸이니 이것을 행하여 나를 기념하라 하시고 25 식후에 또한 그와 같이 잔을 가지시고 이르시되 이 잔은 내 피로 세운 새 언약이니 이것을 행하여 마실 때마다 나를 기념하라 하셨으니 26 너희가 이 떡을 먹으며 이 잔을 마실 때마다 주의 죽으심을 그가 오실 때까지 전하는 것이니라 27 그러므로 누구든지 주의 떡이나 잔을 합당하지 않게 먹고 마시는 자는 주의 몸과 피에 대하여 죄를 짓는 것이니라 28 사람이 자기를 살피고 그 후에야 이 떡을 먹고 이 잔을 마실지니 29 주의 몸을 분별하지 못하고 먹고 마시는 자는 자기의 죄를 먹고 마시는 것이니라 30 그러므로 너희 중에 약한 자와 병든 자가 많고 잠자는 자도 적지 아니하니 31 우리가 우리를 살폈으면 판단을 받지 아니하려니와 32 우리가 판단을 받는 것은 주께 징계를 받는 것이니 이는 우리로 세상과 함께 정죄함을 받지 않게 하려 하심이라 33 그런즉 내 형제들아 먹으러 모일 때에 서로 기다리라 34 만일 누구든지 시장하거든 집에서 먹을지니 이는 너희의 모임이 판단 받는 모임이 되지 않게 하려 함이라 그 밖의 일들은 내가 언제든지 갈 때에 바로잡으리라" (*한글 개역개정판 성경*)

씻기는 것이라고 바울은 말하고 있는 것이다.

핸드릭슨(Hendriksen)은 성도들의 발을 씻긴다는 표현을, 세족식을 교회에서 공식적으로 행했다는 것이 아니라, 과부들이 개인적인 환대한 것, 즉 과부들이 여행하면서 전도하는 설교자에게 겸손하게 봉사했다는 비유적인 의미를 나타낸다고 말한다.[174] 그러나 바울이 과부들의 명부에 올릴 조건을 말할 때 디모데전서 5:10 에서 모두 구체적이고 실제적인 일을 다루었고, 과부들의 명부에 올리는 이유 중 하나가 특별한 교회봉사를 담당하기 위해서라는 점을 고려해 볼 때, 발을 씻긴다는 표현은 비유적 표현이 아니라, 실제적으로 성도들의 발을 씻긴 행위로 해석할 수도 있다. 우리는 바울의 글에서 세족식을 언제, 어떻게, 얼마나 자주 실행했고, 어떤 의도로 실행했는지에 관하여는 알 수 없지만, 분명히 알 수 있는 것은 초대교회에 세족식이 실행되었다는 사실이다.

요한복음의 직접적인 독자였던 요한공동체안에서는 이 세족식이 어떻게 받아들여졌을까? 토마스(J. C. Thomas)는 요한공동체 안에서도 초기에는 이 세족식이 실행되지 않았다고 말한다. 왜냐하면 요한공동체안의 사람들이 무척 다양한 위치의 사람들이었고 그로 인해 서로 친숙하지 않았기 때문이다. 그러나 점차 친숙해짐으로 요한복음 13 장의 세족식에 대한 명령을 문자 그대로 받아드려 점차 시행하게 되었다.[175]

2~3 세기에도 세족식은 교회 안에서 행해졌다. 터툴리안(Quintus Septimius Florens Tertullianus, c .145-c.220 AD)은 세족식이 누구에 의해서 어떻게

---

174 Cited in 제자원, *디모데전서, 디모데후서, 옥스퍼드원어성경대전* vol. 124 (서울: 제자원, 2013), 250.
175 John Christopher Thomas, *Footwashing in John 13 and the Johannine Commuinty*, 128.

실행되었는지에 대해서는 언급하지 않았으나 세족식이 그 시대 때 실행됐다고 "De Corona"에 언급하고 있으며, 그 외에도 아타나시우스(Athanasius), 크리소스톰(John Chrysostom), 암브로우스(Ambrose)등에게서도 요한복음 13 장의 세족식에 대한 명령을 문자 그대로 받아들여 예배의 일부분으로 실행한 것을 확인할수 있다.[176]

4 세기에도 세족식이 행해졌음을 히포의 어거스틴(Aurelius Augustinus, 354-430)을 통해 알 수 있다. 어거스틴은 세족식은 초기시대 때 카톨릭교회의 일부분으로 들어온 순수하고 지역적이며 특수한 것이라는 나이트(Knight)의 견해를 통해 세족식이 거부된 사례에 대해 언급하지만, 수도사들간에는 세족식이 환대의 표현 또는 겸손의 표시로 예수 그리스도의 이름으로 널리 행해졌음을 말하고 있다.[177] 어거스틴도 요한복음 13 장의 말씀을 세족식에 대한 명령으로 문자적을 받아들였다.[178] 529 년경 베네딕트(Saint Benedict of Nursia)에 의해 설립된 베네딕트회 수도회 규칙에는 겸손을 위해 행하는 공동의 세족식에 추가하여 환대의 의미로 세족식의 규칙이 포함됐다.

세족식 규례는 다양한 해석 및 적용과 함께 중세기에 계속 되었는데, 서방보다는 동방에서 더욱 그러했다. 동방교회가 세족식을 성례로서 인식한데 반해, 로마 가톨릭은 세족식을 성례가 아닌, 고난주간 세족목요일에 행하는 전례적 축제의 한 부분으로 여겼고,

---

176 John Christopher Thomas, *Footwashing in John 13 and the Johannine Commuinty*, 129-31: Mennonite Encyclopaedia, "Footwashing," Mar. 3, 2008, http://www.anabaptistnetwork.com/node/316 (Accessed January 15, 2014).

177 Mennonite Encyclopaedia, "Footwashing," Mar. 3, 2008, http://www.anabaptistnetwork.com/node/316 (Accessed January 15, 2014).

178 John Christopher Thomas, Footwashing in John 13 and the Johannine Commuinty, 131.

그러나 이 또한 좀처럼 행하지 않았다.[179]

수도원과는 달리 교회와 세상에서 세족식이 실행 될 때는 세족식은 점차 평신도로부터 멀어져 갔다. 즉 세족식은 국가 공직자나 목회자들을 위한 화려한 예식이 되었다. 그리하여 세족식은 종종 왕들이나 황제의 대관식이나 교황이나 대주교의 임명식 때 행해졌다. 이런 관습은 18 세기에도 계속되었는데, 유럽 법원에서는 세족목요일에 세족식을 행해졌다. 1912 년 까지도 독일 바이에른 주와 오스트리아에서 세족식이 실행되었다는 언급이 있다.[180]

11 세기와 12 세기 남프랑스에서 일어났던 알비겐스파(The Albigenses, 알비주아파)와 왈덴스(Waldenses)들은 세족식을 종교적 의례로 실행하였다. 알비겐스파는 성찬식 다음에 세족식을 실행하였고, 왈덴스는 방문하는 목회자들의 발을 씻기는 것이 관습으로 세족식을 실행했다. 그러나 일반 성도들 사이에서 세족식이 실행되었는지에 대해서는 명확한 기록이 없다.

종교개혁 이후 종교개혁이 일어난 곳에서는 세족식 규례가 도입되지 않았다. 그러나 세족식은 재세례파에 의해서 채택되어 실행되었다. 재세례파들은 초기(1525-35)부터 보편적인 차원은 아니었지만 세족식을 시행하였다. 세족식은 네덜란드와 독일북서부의 회중들, 서방과 동프러시아와 러시아에서는 거의 일반적으로 행해졌고, 스위스 형제회 또는 허터파에서는 세족식이 행해지지 않았으며, 16 세의 중부독일과

---

179 Mennonite Encyclopaedia, "Footwashing," Mar. 3, 2008, http://www.anabaptistnetwork.com/node/316 (Accessed January 15, 2014).

180 Ibid.

남부동일의 재세례파들은 아주 드물게 간간히 행하기는 했지만 세족식을 행하지 않았다. 이 세족의례는 재세례파들의 자치주의적 경향, 성서적 근본주의, 성도들간의 평등주의를 추구하는 그들의 경향에 잘 맞았다.[181]

C. 세족의례의 의미

예수 그리스도가 마지막 유월절 만찬 시 제자들에게 행한 세족식의 의미는 무엇인가? 예수 그리스도의 세족식 사건에 대해서는 역사적으로 다양한 해석들이 존재해 왔다. 학자들은 요한복음에만 기록된 이 유일한 세족식 사건의 의미에 대해 많은 연구를 진행했으나 세족식 사건에 대해 일치된 의견을 도출하지 못하였고, 결과적으로 세족식의 의미에 대해 11가지 이상이나 되는 해석이 현재 존재한다.[182] 그러나 이 해석들이 서로 부분적으로 중첩되고 얽혀있기에 분명하게 주제별로 정의한다는 것은 불가능하다. 그러나 리히터(G. Richter)와 로제(W. Lohse)는 이러한 난점에도 불구하고 세족식을 해석하는 주요 관점을 7가지를 분류했는데, 첫째는 세족식을 겸손의 본보기로 보는 관점, 둘째는 세족식을 성만찬의 상징으로 보는 관점, 셋째는 세족식을 세례의 상징으로 보는 관점, 넷째는 세족식을 죄의 용서와 정결의 상징으로 보는 관점, 다섯째는 세족식을 세례와 성만찬과 분리된 성례로서 보는 관점, 여섯 번째는 세족식을 구속사적 표지로 보는 관점, 그리고 마지막 일곱 번째는 세족식을 세례나 의식적 정화와는 전혀 관계없는 반의식적 사건으로 보는 관점이 바로 그것이다.[183]

---

181 Ibid.
182 John Christopher Thomas, *Footwashing in John 13 and the Johannine Commuinty*, 11-17.
183 Ibid., 11.

1. 성례전으로서의 세족의례

요한복음의 성격에 대해서는 다양한 의견이 존재한다. 요한복음 전체를 반(反)성례전적(anti-sacramental) 또는 무(無)성례전적(non-or a-sacramental) 경향을 보이는 복음서로 해석하는 학자들이 있는 반면, 반대로 요한복음을 '성례전에 대한 상징적인 언급으로 가득 찬 가장 성례전적(unltra-sacarmental) 문서라고 주장하는 학자들도 있다.'[184] 요한복음을 성례전적 문서로 보는 학자들은 요한복음에는 다른 복음서에서보다 더 많은 성례전적 교훈이 나타난다고 주장하며, 물, 음식, 떡, 포도주 등에 관한 복문에서 성만찬에 대한 상징적 언급을 찾아내고 있는데, 이들은 세족사건에 관해서도 세족식을 성찬과 세례를 의미하는 성례(Sacramentum)로 해석하고 있다.[185]

a. 성찬

먼저 세족식을 성찬으로 해석하는 학자들이 있다. 이 같은 해석은 세족식이 일어난 정황이나 장소가 공관복음서에 기록된 성찬식이 일어난 정황이나 장소와 같다는데 근거하고 있다. 요한은 세족식이 일어난 장소와 정황을 성찬식이 일어난 장소와 정황과 같게 기록함으로 세족식사건과 성만찬사건을 연결하려고 했다는 것이다.[186] 토마스(J. C. Thomas)는 이러한 주장은 더욱 더 확대되어 요한이 예수 그리스도가 행한 특별한 사건들, 예를 들어 가나에서 물을 포도주로 만든 기적이나 생명의 떡 설교 같은 사건들을 기록함으로, 세족식이 성만찬임을 암시하려고 했다는데 까지 나아간다고

184 김득중, *복음서신학* (서울: 컨콜디아사, 1985), 306.
185 Ibid., 306.
186 John Christopher Thomas, *Footwashing in John 13 and the Johannine Commuinty,* 13.

말한다.[187] 예수 그리스도가 세족식을 행한 후 제자들에게 이를 계속 행하라고 명령한 것과 성찬식을 행한 후 성찬식을 계속 행하라고 한 것이 유사한 것도 같은 이유다.[188] 이런 주장에 따르면 요한복음 13:10 "예수께서 이르시되 이미 목욕한 자는 발밖에 씻을 필요가 없느니라 온 몸이 깨끗하니라 너희가 깨끗하나 다는 아니니라 하시니"를 해석하기를 세례 받은 자는 성찬식에 참여함을 통해 죄의 용서를 계속적으로 받는다고 주장한다.[189]

쉐퍼드(M. H. Shepherd)는 요한복음 13:1 절의 '유월절 전에'라는 말에서 세족식을 성찬으로 해석하는 근거를 찾는다. 이 해석에 의하면 마지막 유월절 만찬은 빵을 상징하고, 세족식은 포도주를 상징하는데, 유대교에서 유월절 축제를 지키기 위해 양을 잡을 때에 예수 그리스도의 죽음이 이루어졌다는 것은 예수 그리스도 자신이 참된 유월절이 됨을 말하는 것이다.[190] 세족식을 행하신 만찬 자리는 유월절의 하나님의 어린양의 음식자리이며 동시에 유월절의 상징이 된다는 것이다.[191]

스몰리(S. S. Smalley)는 요한복음 13:3 의 '저녁 먹는 중'이라는 표현이 고전 11:23-29 에도 나와 있는 것을 통해 바울은 이 구절을 주님이 행하신 구원의 상징을

---

187 Ibid., 13.

188 Ibid., 13.

189 Ibid., 13.

190 고린도전서 5:7 "너희는 누룩 없는 자인데 새 덩어리가 되기 위하여 묵은 누룩을 내버리라 우리의 유월절 양 곧 그리스도께서 희생되셨느니라"(*한글 개역개정판 성경*)

191 M.H.Shepherd, *The Paschal liturgy and the Apocalypse* (London: Lutterworth, 1960), 46 ; cited in 김은석, "요한공동체의 삶의 자리 안에서 세족식의 의미 고찰: 13, 1-20의 본문 중 13장 8절을 중심으로," 68.

나타내는 최후 만찬의 의미를 담고 있는 것으로 말한다.[192] 요한복음 저자는 공관복음에 기록되어 있는 성찬식과 고린도교회에서 행해지고 있는 성찬식에 대해 이미 알고 있었을 것이기에, 요한복음을 기록할 때 공관복음의 최후 만찬을 생략하고 세족식으로 대신하였고, 이것을 통해서 성찬 그 자체보다는 성찬 안에 들어있는 참된 의미를 세족식을 통해 전하기 위함이라고 말하고 있다. 그러므로 예수 그리스도가 제자들에게 세족식을 행하신 후 세족식을 제자들에게 계속 행하라고 명령한 것은 성찬식을 계속 되풀이 하라는 명령(고전 11:23-26)과 유사하다고 할 수 있는 것이다.[193]

맥그리거(G. H. C. Macgregor)는 세족 사건에서 '씻다'라는 희랍어 동사를 다른 뜻으로 보고 그 안에서 성찬의 의미를 찾는다. '씻다'를 의미하는 희랍어 동사에는 λούω와 νίπτω이 있는데, 전자는 전체를 씻는 것이고, 후자는 일부분을 수시로 씻는 것으로, 전자는 세례를 의미하고, 후자는 성찬을 의미한다.[194] 세례는 한번 받는 것으로 충분하지만, 세례의 참된 의미는 성찬을 통해서 끊임없이 되새겨져야 한다는 것이다.[195] 즉 예수 그리스도가 세족식을 행한 것은 곧 성찬을 행한 것으로, 세례 이후

---

192 고린도전서 11:23~29 "23 내가 너희에게 전한 것은 주께 받은 것이니 곧 주 예수께서 잡히시던 밤에 떡을 가지사 24 축사하시고 떼어 이르시되 이것은 너희를 위하는 내 몸이니 이것을 행하여 나를 기념하라 하시고 25 식후에 또한 그와 같이 잔을 가지시고 이르시되 이 잔은 내 피로 세운 새 언약이니 이것을 행하여 마실 때마다 나를 기념하라 하셨으니 26 너희가 이 떡을 먹으며 이 잔을 마실 때마다 주의 죽으심을 그가 오실 때까지 전하는 것이니라 27 그러므로 누구든지 주의 떡이나 잔을 합당하지 않게 먹고 마시는 자는 주의 몸과 피에 대하여 죄를 짓는 것이니라 28 사람이 자기를 살피고 그 후에야 이 떡을 먹고 이 잔을 마실지니 29 주의 몸을 분별하지 못하고 먹고 마시는 자는 자기의 죄를 먹고 마시는 것이니라" (*한글 개역개정판 성경*)

193 S.S. Smalley, *John: Evangelist and InterpreterExeter:* paternoster, 1978, 130; cited in 김은석, "요한공동체의 삶의 자리 안에서 세족식의 의미 고찰: 13, 1-20의 본문 중 13장 8절을 중심으로," 68.

194 김은석, "요한공동체의 삶의 자리 안에서 세족식의 의미 고찰: 13, 1-20의 본문 중 13장 8절을 중심으로," 69.

195 G. H. C. Macgregor, *The eucharist in the fourth gospel,* NTS 9, (1963), 113-18; cited in 김득중,

성찬식을 계속 행함으로 죄 씻음의 사건을 매번 재현해야 한다는 것이다. 맥그리거는 요한이 공관복음서에 있는 성찬제정설화를 세족사건으로 대치한 이유 중 하나는 성례전에 대한 물질주의적 사상을 제거하기 위해서였다고 말한다.[196]

b. 세례

세족식을 세례로 보는 학자들은 예수 그리스도가 세족식을 통해 제자들의 몸의 일부인 발을 씻겨주어, 세례라는 구원의 완전함을 보여주려 했으므로, 세족식이 물 세례와 연관되어 있다고 주장한다. 세족식을 세례로 해석하는 이런 견해는 요한복음 13:10 의 λελουμένος (이미 목욕한, is washed)라는 단어에 강조점을 두고 있다.[197] λελουμένος는 몸의 일부만 씻는 것이 아니라 세례를 행할 때처럼 완전한 목욕의 뜻을 가지고 있고, 실제로 신약성경에서 λούω동사가 $\beta\ \alpha\ \pi\ \tau\ \iota\ \xi\ \omega$ 와 동의어로 사용되었으므로 λε-λουμένος가 세례를 직접적으로 언급한다고 보았다.[198] 이러한 λε-λουμένος의 해석은 베드로가 발 씻기를 거부했을 때 발을 씻기지 않으면 자신과 베드로와 전혀 상관이 없다고 말씀하신 예수 그리스도의 단호한 말씀과 이미 목욕한

복음서신학, 309.

196 김은석, "요한공동체의 삶의 자리 안에서 세족식의 의미 고찰: 13, 1-20의 본문 중 13장 8절을 중심으로," 69.

197 John Christopher Thomas, *Footwashing in John 13 and the Johannine Commuinty*, 14.

"예수께서 이르시되 이미 목욕한 자는 발밖에 씻을 필요가 없느니라 온 몸이 깨끗하니라 너희가 깨끗하나 다는 아니니라 하시니" (*한글 개역개정판 성경*).

"λέγει αὐτῷ ὁ Ἰησοῦς, Ὁ λελουμένος οὐκ ἔχει χρείαν εἰ μὴ τοὺς πόδας νίψασθαι, ἀλλ' ἔστιν καθαρὸς ὅλος· καὶ ὑμεῖς καθαροί ἐστε, ἀλλ' οὐχὶ πάντες"(UBS)

198 John Christopher Thomas, *Footwashing in John 13 and the Johannine Commuinty*, 14. λελουμένος 는 λούω의 관사를 가진 완료분사이다.

자는 온 몸이 깨끗하다는 말씀에 의해서 더 힘을 받는다.[199]

바레트(C. K. Barrett)는 요한복음을 성례전적으로 해석하는 개신교 학자이다. 그는 "다른 복음서들에서보다도 요한복음에서 더 많은 성례전적 교훈이 나타나고 있다"고 말한다.[200] 그는 세족사건을 세례로 해석하기 위해서 요한복음 13:10을 세례의 의미로 해석되는 본문으로 정한다.[201] 요한복음 13:10에서 '발 밖에'를 생략하면 '목욕한 자는 씻을 필요가 없느니라 온 몸이 깨끗하니라 너희가 깨끗하나'로 번역 되어진다. 여기에서 세족식을 세례로 해석하기 위해서는 '씻다'의 두 동사가 동일한 뜻으로 쓰이고 있다고 봐야 한다.[202] '목욕한 자('Ο λουμένος')'는 몸 전체가 깨끗하기 때문에 더 이상 씻을 필요가 없다는 것이다. 즉 세례를 받음으로 모든 것이 깨끗함을 얻었기 때문에 더 이상 씻을 필요가 없다는 것이다.[203]

그러나 세족사건을 성례로 해석하는 이 같은 주장은 많은 반론에 부딪친다. 먼저 요한복음을 반성례주의나 무성례전적 경향의 문서라고 보는 학자들은 요한복음 안에 예수 그리스도가 요한으로부터 세례를 받은 사건과 '세례를 주라'는 명령이 기록되어 있지 않은 것과 성만찬 제정에 관한 기록이 나오지 않는 것에 주목한다.[204] 김득중은 모든 공관복음서에 기록되어 있는 수난설화와 관련하여 중요한 초대교회 전승 가운데

---

199 Ibid., 14. 이러한 견해는 εἰ μὴ τοὺς πόδας ῥ 가 생략되었다는 것을 전제로 한다.

200 C. K. Barrett, *The Gospel of John 69*; cited in 김득중, *복음서신학*, 306.

201 요한복음 13:10 "예수께서 이르시되 이미 목욕한 자는 발밖에 씻을 필요가 없느니라 온 몸이 깨끗하니라 너희가 깨끗하나 다는 아니니라 하시니" (*한글 개역개정판 성경*)

202 C. K. Barrett, *The Gospel according to St John 요한복음 II*, 국제성서주석시리즈 vol. 322, trans. 한국신학연구소 (서울: 한국신학연구소, 1993), 258.

203 Ibid., 442.

204 김득중, *복음서신학*, 307.

하나인 성만찬 제정 전승이 오직 요한복음에만 기록되어 있지 않았다는 점을 지적하며, 요한복음의 반성례전적 경향을 강조한다.[205] 김득중은 요한복음의 반 성례전적 경향을 지지하기 위해 2 가지 불트만의 견해를 소개한다. 첫째는 요한복음 안에 세례와 성만찬을 가리키는 본문이 세 개가 있지만 이 모두 후대에 편집된 것이고, 둘째는 '복음서 기자가 세례와 성만찬에 관한 교회의 습관을 용인하기는 했지만 그는 그런 것이 잘못 사용되고 있기 때문에 그런 것에 대해 회의적이었고, 따라서 거기에 대해 아무런 언급도 하지 않게 되었다' 는 불트만의 주장이다.[206] 또한 김득중은 성례전적 언급이 요한복음에 없는 것은 '침묵으로부터의 논증(argument from silence)'이라고 말하는 견해를 거부하며, 당시 요한 공동체가 본질적으로 비성례전적 공동체였기 때문에 성례전이 기록되지 않은 것이라고 주장한다.[207] 김득중은 요한이 성례전에 대해 무관심했던 것은 성례전을 불필요한 것으로 여겼을 뿐만 아니라, 당시 교회 안에서 성례전을 구원의 수단으로 생각하는 경향이 있어 이를 시정하기 위해 고의적으로 언급하지 않았다고 말한다.[208] 요한의 목적은 물 세례는 아무 소용이 없고, 생명을 주는 것은 성령으로, 물세례보다 더 중요한 것은 예수 그리스도가 주는 성령세례임을 강조하기 위함이었다는 것이다. 그러므로 요한은 '물과 성령으로'나야 하나님 나라에 들어갈 수 있다고 강조했던 것이다.[209] 이와 같은 입장을 가지고 많은 학자들이 세족식을 세례나 성찬식같은 성례로 해석하는 것을 거부하는

---

205 Ibid., 307.
206 Bultmann, *Theology of the new testament II. 58: John*, 472; cited in 김득중, 복음서신학, 307.
207 김득중, *복음서신학*, 308.
208 Ibid., 308.
209 Ibid., 308.

것이다.

먼저 세족식을 성찬으로 보는 해석을 반대하는 학자들은 요한은 생명을 주는 것은 예수 그리스도의 말씀이지 떡과 포도주가 아니며 따라서 외형적인 의식에 지나친 관심을 쏟지 않아야 하며, 성령을 물질적 요소와 연관이 있는 것처럼 생각해서는 안된다는 생각했다는 것이다.[210] 그렇기에 세족식을 성찬식으로 해석하는 것은 이런 요한의 생각과 배치된다는 것이다. '요한 문서는 밀의 종교(the mystery religion) 예식에 대한 마술적인, 그리고 성례전적인 견해가 많은 교인들에게 위험한 영향을 끼치게 되었던 후대 단계를 반영해 주고 있다.'[211]

또 세족식을 세례의 의미로 해석하는 데는 다음과 같은 반론이 있다. 세족식 예식과 최후의 만찬에는 엄연히 차이가 있는데 이를 '씻다'라는 용어가 사용되었다고 하여 세족식을 세례라는 신학적 의미로 해석해 버린다는 것은 설득력이 부족하다는 것이다. 요한복음에는 예수 그리스도가 요단강에서 요한으로부터 세례 받는 이야기가 기록되어 있지 않으며, 마태복음 28:19에 기록된 세례를 주라는 명령도 없다. 또한 성찬식이 공관복음(마가복음 14:22-25, 마태복음 26:26-30, 누가복음 22:15-20)과 바울 서신(고전 11:23-25)에는 기록되어 있지만 요한복음에는 생략되어 있는 것으로 보아 세족식을 세례라는 성례로 해석하는 것도 설득력을 얻기가 어렵다.[212] 만약 요한이

---

210 Ibid., 309.

211 Ibid., 309.

212 마가복음 14:22~25 "22 그들이 먹을 때에 예수께서 떡을 가지사 축복하시고 떼어 제자들에게 주시며 이르시되 받으라 이것은 내 몸이니라 하시고 23 또 잔을 가지사 감사 기도 하시고 그들에게 주시니 다 이를 마시매 24 이르시되 이것은 많은 사람을 위하여 흘리는 나의 피 곧 언약의 피니라 25 진실로 너희에게 이르노니 내가 포도나무에서 난 것을 하나님 나라에서 새 것으로 마시는 날까지 다시 마시지

세족식을 세례를 상징하는 것으로 기록했다면 요한복음 13:9 에서 베드로가 '주여 내 발뿐 아니라 손과 머리도 씻어 주옵소서'라는 기록을 넣지 않았을 것이다. 왜냐하면 베드로가 전체의 몸을 씻어 달라는 것은 세례를 받겠다는 것이기 때문이다.[213]

2. 겸손(Humility)의 상징으로서의 세족의례

세족식을 겸손의 상징으로 해석하는 것은 세족식의 의미를 해석하는 대표적 해석 중 하나이다. 이 견해에 따르면 세족식은 예수 그리스도가 제자들에게 겸손으로서의 본보기를 보여주시고, 제자들에게 겸손과 섬김의 삶을 교훈을 하시기 위해 행하였다는 것이다. 세족식을 겸손의 본보기로 보는 이러한 해석은 다른 해석들보다 더 많은 지지를 받고 있다. 세족식은 예수 그리스도 당시 아이들이나 부인들, 그리고 종들에 의해서 주로 행해졌다.[214] 주인이 제자들의 발을 씻긴다는 것은 당시 문화로서는 전례가 없는

아니하리라 하시니라" (*한글 개역개정판 성경*): 마태복음 26:26~30 "26 그들이 먹을 때에 예수께서 떡을 가지사 축복하시고 떼어 제자들에게 주시며 이르시되 받아서 먹으라 이것은 내 몸이니라 하시고 27 또 잔을 가지사 감사 기도하시고 그들에게 주시며 이르시되 너희가 다 이것을 마시라 28 이것은 죄 사함을 얻게 하려고 많은 사람을 위하여 흘리는 바 나의 피 곧 언약의 피니라 29 그러나 너희에게 이르노니 내가 포도나무에서 난 것을 이제부터 내 아버지의 나라에서 새 것으로 너희와 함께 마시는 날까지 마시지 아니하리라 하시니라 30 이에 그들이 찬미하고 감람 산으로 나아가니라" (*한글 개역개정판 성경*): 누가복음 22:15~20 "15 이르시되 내가 고난을 받기 전에 너희와 함께 이 유월절 먹기를 원하고 원하였노라 16 내가 너희에게 이르노니 이 유월절이 하나님의 나라에서 이루기까지 다시 먹지 아니하리라 하시고 17 이에 잔을 받으사 감사기도 하시고 이르시되 이것을 갖다가 너희끼리 나누라 18 내가 너희에게 이르노니 내가 이제부터 하나님의 나라가 임할 때까지 포도나무에서 난 것을 다시 마시지 아니하리라 하시고 19 또 떡을 가져 감사기도 하시고 떼어 그들에게 주시며 이르시되 이것은 너희를 위하여 주는 내 몸이라 너희가 이를 행하여 나를 기념하라 하시고 20 저녁 먹은 후에 잔도 이와 같이 하여 이르시되 이 잔은 내 피로 세우는 새 언약이니 곧 너희를 위하여 붓는 것이라" (*한글 개역개정판 성경*): 고린도전서 11:23~25 "23 내가 너희에게 전한 것은 주께 받은 것이니 곧 주 예수께서 잡히시던 밤에 떡을 가지사 24 축사하시고 떼어 이르시되 이것은 너희를 위하는 내 몸이니 이것을 행하여 나를 기념하라 하시고 25 식후에 또한 그와 같이 잔을 가지시고 이르시되 이 잔은 내 피로 세운 새 언약이니 이것을 행하여 마실 때마다 나를 기념하라 하셨으니" (*한글 개역개정판 성경*)

213 김은석, "요한공동체의 삶의 자리 안에서 세족식의 의미 고찰: 13, 1-20의 본문 중 13장 8절을 중심으로," 75.

214 Tom Goodhue, "Footwashing and church renewal," Mar. 3, 2008,

일이었다. 그러나 예수 그리스도는 스승임에도 불구하고 제자들의 발을 씻겼다. 그것은 바로 겸손의 상징이었다. 그렇기에 중세 시대 수도사들간에도 세족식이 종종 사람을 환대하는 의미로 행해졌지만, 수도사간에는 세족식이 겸손을 표시하는 것으로 실행되었다.[215]

바레트(C.K. Barrett)는 예수 그리스도의 세족식 사건을 정화와 겸손의 모범으로 해석한다.[216] 그는 '참으로 정결하게 하는 동인은 예수 그리스도가 말한 말씀 또 바로 예수 그리스도 자신의 말씀'이지 씻는 행위가 아니다,' '사람의 아들의 살과 피를 먹고 마시는 것(예수 그리스도가 몸소 행해진 것이기 조차한)과 물로 씻음은 '행해진 행위'(opus operatum)를 통해서가 아니라 말해진 말씀을 통해서 효력이 나타난다'고 말했다.[217] 즉 발을 씻기는 행위는 단지 겸손을 가르치시려는 예수 그리스도의 행위였다는 것이다. 그는 '예수 그리스도의 행동은 하나의 겸손의 모범' 이었고, 세족식의 행위를 정화와 겸손의 상징적 행위로 해석하는 것은 배타적인 것이 아니라, 서로를 함축하는 것이라고 말한다.[218] 왜냐하면 예수 그리스도가 행한 정결행위는 예수 그리스도가 몸소 보인 겸손함에서 이루어진 것이기 때문이다.[219] 제프리(Peter Jeffery)는 세족식 사건은 두 가지로 해석될 수 있다고 말하는데, 첫째는 예수 그리스도의 비천한 십자가 죽음을 상징하는 것이고, 둘째는 제자들이 겸손한 마음으로 서로를 사랑하게 하기

---

http://www.anabaptistnetwork.com/node/313 (Accessed January 15, 2014).

215 Ibid.

216 C.K. Barrett. *요한복음 II*, 247-49, 259.

217 Ibid., 258-59

218 Ibid., 259.

219 Ibid., 259.

위해 본을 보인 사건이라고 말한다.[220]

세족식을 겸손의 상징으로 해석하는 견해는 예수 그리스도 당시 세족식의 관습과 관련이 있다. 즉 예수 그리스도 당시 세족식은 지위가 낮은 사람들이 지위가 높은 사람들의 발을 씻어주는 것이 일반적인 관습이었다. 그런데 예수 그리스도는 요한복음 13:14에 기록된 것과 같이 '주와 또는 선생(κυριος και διδασκαλος)임에도 불구하고 당시 종이나 지위가 낮은 사람들이 행하는 일인 발 씻기는 일을 제자들에게 행했다.[221] 예수 그리스도는 손수 대야에 물을 담아와 겉옷을 벗고, 수건을 허리에 두르고 제자들의 발을 한 명 한 명 씻겨주었다. 겉옷을 벗고 허리에 수건을 두른다는 것 자체가 당시 종이 하는 행동으로, 이는 예수 그리스도가 비천한 종과 자신을 동일시 한 것이다.[222] 예수 그리스도는 이 일을 통해 제자들의 교만한 행동을 꾸짖고 섬김이 모범을 보여주고, 서로 사랑을 명령하신 것이다.[223] 이러한 예수 그리스도의 겸손한 모습은 요한복음 13:13-17에 나오는 예수 그리스도가 제자들에게 한 명령, 즉 서로 사랑하라는 계명과 일치한다.[224] 더욱이 많은 주석학자들은 유월절 최후의 만찬 후 제자들 사이에 누가 크냐는 문제로 다툼이 일어난 것을 기록한 누가복음

---

220 Peter Jeffery, *A New Commandment: Toward a Renewed Rite for the Washing of Feet* (Minnesota: The liturgical Press, 1992), 13-14.

221 요한복음 13:14 "내가 주와 또는 선생이 되어 너희 발을 씻었으니 너희도 서로 발을 씻어 주는 것이 옳으니라" (*한글 개역개정판 성경*)

222 강병도, *요한복음*, 호크마종합주석시리즈 vol. 4 (서울: 기독지혜사, 1992), 431.

223 Ibid., 431.

224 John Christopher Thomas, *Footwashing in John 13 and the Johannine Commuinty*, 12: "13 너희가 나를 선생이라 또는 주라 하니 너희 말이 옳도다 내가 그러하다 14 내가 주와 또는 선생이 되어 너희 발을 씻었으니 너희도 서로 발을 씻어 주는 것이 옳으니라 15 내가 너희에게 행한 것 같이 너희도 행하게 하려 하여 본을 보였노라 16 내가 진실로 진실로 너희에게 이르노니 종이 주인보다 크지 못하고 보냄을 받은 자가 보낸 자보다 크지 못하나니 17 너희가 이것을 알고 행하면 복이 있으리라" (*한글 개역개정판 성경*)

22 장은 세족식이 겸손을 비유하고 있다는 것에 대한 독립적인 증거라고 말한다.[225]

종합해 볼 때 예수 그리스도가 세족식을 통해 가르치시려고 한 것은 세족식의 행위 자체가 아니라, 제자들이 가져야 할 성품이 겸손과 사랑이었다. 이런 주장은 세족식 이야기가 시작되는 요한복음 13:1 에 예수 그리스도가 자기 사람들을 사랑하시되 끝까지 사랑하셨다는 기록과 세족식을 마친 후 예수 그리스도가 주신 새 계명의 내용과 조화를 이룬다. 예수 그리스도는 세족식을 행한 후 제자들에게 "새 계명을 너희에게 주노니 서로 사랑하라 내가 너희를 사랑한 것 같이 너희도 서로 사랑하라 너희가 서로 사랑하면 이로써 모든 사람이 너희가 내 제자인 줄 알리라"고 말하며 서로 사랑할 것을 명령하였다.[226]

요한복음에 있어 중요한 주제 중 하나가 '사랑'이다. 김득중은 '사랑'이 요한의 사상에서 핵심적인 역할을 담당하고 있다는 사실을 사랑이라는 말의 사용빈도에서 찾고 있다.[227]

	마태	마가	누가	요한
Agapao	9	6	14	44
Phileo	5	1	2	13
	14	7	16	57

225 Ibid., 12.
226 요한복음 13:34-35 (*한글 개역개정판 성경*).
227 김득중, *복음서신학*, 317.

요한은 사랑을 강조하기 위해 다른 복음서에 비해 월등히 사랑이란 단어를 많이 사용하였고, 이러한 맥락에서 세족식을 본다면 세족사건은 분명 사랑과 겸손의 마음으로 서로의 발을 씻기는 것이 예수 그리스도가 원하는 가장 큰 사랑임을 보여주려는 것이라고 해석할 수 있다. 토마스(J. C. Thomas)도 예수 그리스도가 제자들의 발을 씻긴 동기는 사랑이었다고 말한다.[228]

한국 찬송가에는 세족식에 대해 어떤 견해를 가진 찬송이 수록되어 있을까? 한국 찬송가에는 예수 그리스도가 제자들의 발을 씻긴 세족의례의 내용을 담은 찬송이 2 개가 실려 있다. 찬송가 220 장과 467 장이다. 이 두 찬송가의 가사를 살펴봄으로써 세족식을 어떻게 해석하고 있는지를 알아보자.

찬송가 220 장(사랑하는 주님앞에)

1.사랑하는 주님앞에 형제자매 한자리에 크신은혜 생각하여 즐거운 찬송부르네
내주예수 본을받아 모든사람 내몸같이 환난근심 위로하고 진심으로 사랑하세
2.사랑하는 주님앞에 온갖충성 다바쳐서 괴로우나 즐거우나 주님만 힘써섬기네
우리주님 거룩한손 제자들의 발을씻어 남섬기는 종의 도를 몸소 행해보이셨네

찬송가 467 장 (높으신 주께서 낮아지심은)

1.높으신 주께서 낮아지심은 낮은 자를 높여 주심이요
부요한 주께서 가난해 지심은 가난한자 부요케 하심이라
(후렴) 주여 이 몸이 무슨 말씀 드리리까 나의 작은 옥합을 주님께 드립니다
2.거룩한 주께서 겸손 하셔서 제자까지 발을 씻으셨네
죄없이 흘리신 십자가 보혈은 죄인들을 구원케 하심이라
3.십자가 지시고 속죄양 됨은 우리들을 구원하심이요
감당키 어려운 크신 사랑을 깨달으며 따르게 하심이라

228 John Christopher Thomas, *Footwashing in John 13 and the Johannine Commuinty*, 59.

찬송가 220 장을 보면 1 절은 예수 그리스도의 본을 받아 모든 사람을 사랑하자는 내용이고, 2 절은 예수 그리스도께 본받을 대표적인 모습을 제자들의 발을 씻기는 모습인데, 발을 씻긴 의미는 다른 사람들을 섬기는 종의 도라고 말하고 있다. 찬송가 467 장을 보면 2 절에서 세족식에 관한 내용을 볼 수 있는데, 예수 그리스도가 제자들의 발을 씻기신 것은 겸손하셨기 때문이라고 해석한다. 이상에서 살펴본 것과 같이 한국 찬송가에도 예수 그리스도가 행하신 세족식은 가장 낮은 자의 모습으로 사람을 섬기는 겸손과 사랑의 모습을 보여주시는 것이며, 이 사건은 단순히 일회적인 사건으로 끝나는 사건이 아니라, 모든 사람들이 따르게 끔 '본'을 보여주신 사건이라는 내용이 수록되어 있다.

요한은 예수 그리스도가 세족식을 행하시기 전에, 제자들에게 하신 말 중 섬김과 희생에 관한 많은 내용을 자세히 기록하고 있다. "내가 진실로 진실로 너희에게 이르노니 한 알의 밀이 땅에 떨어져 죽지 아니하면 한 알 그대로 있고 죽으면 많은 열매를 맺느니라"(요 12:24), "사람이 나를 섬기려면 나를 따르라 나 있는 곳에 나를 섬기는 자도 거기 있으리니 사람이 나를 섬기면 내 아버지께서 그를 귀히 여기시리라"(요 12:26) 바로 세족식이 섬김과 겸손을 의미한다는 것이다.

3. 죽음의 상징으로서의 세족의례

발을 씻기는 사건은 신약성경 누가복음 7:36-50, 요한복음 12:1-8, 그리고 요한복음 13:1-13 세 곳에 기록되어 있다. 요한은 요한복음 13 장에서 예수 그리스도가 제자들의 발을 씻기는 장면을 기록하기 전, 요한복음 12 장에서 나사로의 동생 마리아가 예수 그리스도의 발에 기름을 붓고 씻기는 장면을 기록하고 있다.

1 유월절 엿새 전에 예수께서 베다니에 이르시니 이 곳은 예수께서 죽은 자
가운데서 살리신 나사로가 있는 곳이라 2 거기서 예수를 위하여 잔치할새
마르다는 일을 하고 나사로는 예수와 함께 앉은 자 중에 있더라 3 마리아는
지극히 비싼 향유 곧 순전한 나드 한 근을 가져다가 예수의 발에 붓고 자기
머리털로 그의 발을 씻으니 향유 냄새가 집에 가득하더라 4 제자 중 하나로서
예수를 잡아 줄 가룟 유다가 말하되 5 이 향유를 어찌하여 삼백 데나리온에 팔아
가난한 자들에게 주지 아니하였느냐 하니 6 이렇게 말함은 가난한 자들을
생각함이 아니요 그는 도둑이라 돈 궤를 맡고 거기 넣는 것을 훔쳐감이러라 7
예수께서 이르시되 그를 가만 두어 나의 장례할 날을 위하여 그것을 간직하게
하라 8 가난한 자들은 항상 너희와 함께 있거니와 나는 항상 있지 아니하리라
하시니라 (요 12:1-8)

마리아는 노동자들의 1년 품삯인 300 데나리온에 해당하는 값진 향유를 예수 그리스도의 발에 붓고 자신의 머리털로 발을 씻겼다. 이 모습을 본 가룟 유다는 마리아를 비난하며 향유를 팔아 가난한 사람들을 구제하는 것이 더 옳은 행동이라고 말하였다. 그러나 이때 예수 그리스도는 마리아의 행동을 제지하거나 비난한 것이 아니라 오히려 칭찬하였다. 또 그 이유는 마리아가 예수 그리스도의 발을 씻기는 행위는 바로 예수 그리스도의 장례를 준비하는 것이기 때문이라는 점도 명시적을 밝혔다. 즉 요한은 요한복음 12장에서 발을 씻기는 행위가 또 다른 차원의 의미가 있음을 밝힌 후, 13장에서 예수 그리스도의 발 씻기는 장면을 기록한 것이다.[229] 또 다른 차원의 의미란 바로 예수 그리스도의 죽음을 말하는 것이다.

이와 같은 맥락에서 주석학자들은 요한복음 13장의 세족식을 예수 그리스도의

229 John Christopher Thomas, *Footwashing in John 13 and the Johannine Commuinty*, 58.

죽음으로 해석한다. 예수 그리스도가 제자들의 발을 씻길 때 겉옷을 벗었을 때 벗다에 해당하는 τίθησιν의 의미는 '벗다'는 뜻 외에도 '목숨을 버리다'는 의미를 지닌다는 것이다. 단순히 옷을 벗을 때는 주로 헬라어 동사 ἀποτίθημι를 사용하는데, τίθησιν 을 사용한 것은 예수 그리스도가 행한 발 씻김의 행위가 십자가의 죽음의 의미를 내포하고 있다는 것을 보여주기 위함이라는 것이다.[230]

D. 요한 공동체의 상황과 한국 기독교의 상황

요한 공동체는 유대인과 이방인의 혼합된 구성원들로 이루어져 있었고, 유대교에서 개종한 사람들, 영지주의를 거부한 사람들이 모인 다양한 공동체였다.[231] 또 요한복음이 집필되던 시기는 요한 공동체를 포함한 기독교인들이 유대교와의 갈등과 영지주의들의 공격 그리고 로마의 핍박 속에 있던 상황이었다. 이런 위급한 상황에서 요한은 요한 공동체에게 서로 겸손하게 섬기며 사랑하며 하나 되어야 함을 강조하기 위해 예수 그리스도가 하신 말씀과 행하신 일들을 기록한다. 예수 그리스도는 하나님께로부터 왔으며 하나님과 하나라는 것, 나아가 이 사실을 믿는 사람들도 하나 되어 사랑해야 하고, 그 사랑의 방법은 예수 그리스도가 행하신 것처럼 겸손한 모습이라는 것이 요한복음에 나타난 사상 중의 하나이다.[232]

요한 공동체가 가진 환경은 한국에 살고 있는 기독교인 가정이 처한 환경과

---

230 강병도, *요한복음*, 호크마종합주석시리즈 vol. 4, 431.

231 성범용, "세족설화(요한 13:1-20)와 요한 공동체의 정체성 변화: 낮아짐을 통한 친구공동체로의 변화" (Th.M.thesis, 성공회대 신학대학원, 2004), 50.

232 요한복음 15:12 "내 계명은 곧 내가 너희를 사랑한 것 같이 너희도 서로 사랑하라 하는 이것이니라", 요한복음 17:11 "나는 세상에 더 있지 아니하오나 그들은 세상에 있사옵고 나는 아버지께로 가옵나니 거룩하신 아버지여 내게 주신 아버지의 이름으로 그들을 보전하사 우리와 같이 그들도 하나가 되게 하옵소서" (*한글 개역개정판 성경*)

유사한 면이 많다. 현재 한국의 기독교 가정은 다양한 사상적, 신앙적 배경을 가진 가족들로 구성되어 있다. 전통적인 유교 문화에 물들어온 사람들과 새로운 기독교 정신의 세례를 받은 사람들, 전통적인 관습에 익숙한 세대와 전통적 관습을 인정하지 않는 새로운 세대 등이 그것이다. 물론 가족 구성원 전체가 기독교를 받아들였다고 해도 서로 다양한 신앙적 노선을 가지고 있음은 두 말할 필요가 없다. 이런 상이성으로 인해 한국 가정은 많은 위기에 노출된다. 조상을 공경하는 의례를 선택하는 문제부터 교회를 선택하는 문제에 이르기까지 많은 부분 갈등구조 속에 놓일 수 있다. 또한 대부분의 가정에서 겉은 기독교의 옷을 입고 있지만, 속은 가부장제와 남성중심적인 문화의 옷을 입고 있음으로 기독교적 정신이 올바로 구현되지 못하고 갈등하고 있다.

이와 같은 때에 사랑과 섬김의 정점인 세족의례를 활성화한다는 것은 매우 큰 의미가 있다. 우리는 위에서 반복된 행동은 하나의 의례가 되며, 의례는 그 의례가 만들어진 배경적 사상과 그 의례가 목표하고 있는 것들을 사람들의 생각 속에 집어 넣어 현실을 구축함을 살펴보았다. 그러므로 섬김과 사랑의 기독교적 정신을 배경으로 만들어진 세족의례가 한국 교회와 기독교 가정에서 활성화되고, 반복되어 실행된다면, 가부장적 문화와 남성중심적이고 성차별적인 사고로 가득하여 예수 그리스도의 가르침과 동떨어져 있는 한국교회와 기독교 가정의 모순을 극복하는 데 큰 기여할 수 있을 것이다.

더욱이 예수 그리스도가 제자들의 발을 씻기시는 세족의례를 행하신 이유 중 하나는 '준비'이다. 많은 증거들이 세족의례가 특별한 일, 즉 종교적 의무, 공동식사,

개인적 친밀한 관계 등으로 나가기 위해 준비하는 일임을 증거하고 있다.[233] 요한복음 13 장에 기록된 것과 같이 예수 그리스도가 제자들의 발을 씻긴 이유 중 하나도 자신이 이 땅에 더 이상 있지 않기에 제자들을 준비시키기 위함이었다. 즉 예수 그리스도가 이 세상을 떠난 이후에도 제자들이 서로 서로 사랑하며 겸손하게 섬기는 사랑의 공동체를 만들기를 원했던 것이다. 그러므로 세족식은 단순히 발을 씻기는 행위 자체에 의미가 있지 않다. 세족식은 겸손과 사랑의 행위로 우리가 지향해야 할 공동체의 성격을 분명히 말하고 있다.

[233] John Christopher Thomas, *Footwashing in John 13 and the Johannine Commuinty*, 58-59.

V. 세족의례 예문

A. 교회에서 시행하는 세족의례

오류동교회는 새가족과 기존교인들을 대상으로 '은혜동산'이라는 성경공부 프로그램을 진행하고 있다. 프로그램은 총 7주로 진행되며, 매주 주일 오후 5:30-8:30까지 3시간동안 진행된다. 1주차에는 예수 그리스도, 2주차에는 믿음과 확신, 3주차에는 기도, 4주차에는 성경, 5주차에는 성령, 6주차에는 하나님의 인도함에 대해 성경을 공부하고 7주차에는 수료식이 진행된다. '은혜동산' 성경공부의 절정은 성찬식과 세족식이다. 성찬식과 세족식을 위해서 나머지 모든 순서가 있다.

세족식은 예수 그리스도가 제자들에게 지상에서 마지막으로 보여준 가장 중요한 사역이다. 그러나 예수 그리스도가 12명을 제자로 부르자마자 그들의 발을 씻겨준 것이 아니다. 3여년간 제자들과 함께 생활하면서 하나님마음에 대해 가르치고, 손수 섬김의 모습을 삶으로 보여주신 후 세족식을 행하셨다. 또 세족식을 행하기 전에도 제자들에게 자신의 몸과 피를 내어주는 성찬식을 거행한 후 세족식을 행하였다. 그러므로 세족식을 행하기 전 예수 그리스도가 제자들에게 3년간 가르치셨던 복음의 참된 본질을 먼저 교육하고, 그 이후 성찬식을 행한 후, 세족식을 시행한다. 성찬식을 행하는 이유는 성경에 나온 대부분의 세족사건은 식사와 연관이 되어 있기 때문이다.[234]

오류동교회 은혜동산 성경공부는 이처럼 예수 그리스도의 섬김과 사랑의 사역에 초점을 두고 진행되는데 이를 통해 사랑과 섬김의 기독교정신을 구현하며, 교회의

234 Ibid., 58-59.

공동체성을 회복하는 결과를 낳고 있다. 사도행전에 나타난 초대교회의 모습은 한마디로 '공동체'였다. 그들은 사도들의 가르침을 받고, 깊은 교제를 나누었으며, 떡을 떼고, 기도에 힘썼으며, 물건을 서로 통용하고 재산과 소유를 팔아 각 사람의 필요에 따라 나눠주는 공동체였다.[235] 오류동교회는 은혜동산 성경공부를 통해 예수 그리스도의 사랑과 섬김의 정신을 구현하고, 교회의 공동체성을 회복을 목적하는 것이다.

본 장에서는 은혜동산 성경공부 중 시행하는 성식과 세족식을 소개하려고 한다. 먼저 성찬식의 진행과정은 다음과 같다.

1. 성찬식

(1) 성찬식 준비

성찬식이 있기 전 4주간 진행되었던 성경공부 시 나눈 조별로 자리를 배치하고 성찬식을 행한다. 예수 그리스도의 십자가의 사랑과 섬김의 모습에 대해 성경을 공부하고 성찬식이 준비되어 있는 방으로 찬양을 부르며 이동한다. 성찬식이 준비되어 있는 방에는 유월절 최후의 만찬 시와 비슷한 분위기가 만들어져 있다.

(2) 성찬식 예문

① 초대와 응답

목사: 사랑하는 성도 여러분! 우리는 지금 주님의 거룩한 성만찬 상 앞에 함께

235 사도행전 2:42-46 "42 그들이 사도의 가르침을 받아 서로 교제하고 떡을 떼며 오로지 기도하기를 힘쓰니라 43 사람마다 두려워하는데 사도들로 말미암아 기사와 표적이 많이 나타나니 44 믿는 사람이 다 함께 있어 모든 물건을 서로 통용하고 45 또 재산과 소유를 팔아 각 사람의 필요를 따라 나눠 주며 46 날마다 마음을 같이하여 성전에 모이기를 힘쓰고 집에서 떡을 떼며 기쁨과 순전한 마음으로 음식을 먹고" (한글개역개정판성경)

모였습니다. 주님께서 이 자리를 우리에게 베푸시는 것은 우리에게 영원한 생명의 양식을 주시려는 것입니다. 예수 그리스도가 나의 구세주이자 나의 주님 되심을 믿고, 그분의 뜻에 따라 살기 원하는 모든 사람들은 이 거룩한 성찬의 예식에 참여하시기를 바랍니다. 주님께서 지금 여러분을 부르십니다.

회중: 성부, 성자, 성령, 우리 주 하나님께 감사를 드립니다. 하나님은 영원토록 찬양과 영광을 받으실 분이옵니다.

② 처음 기원

목사: 영원하신 창조주 하나님! 언제나 하나님께 영광과 존귀와 찬송을 올려 드립니다. 주님께서 말씀으로 천지를 창조하시고, 그 모든 것을 보시고 아름답다고 말씀하셨으며, 하나님의 형상대로 우리를 창조하시고 그 모든 것을 누리며, 하나님의 영광을 드러내게 하셨습니다.

회중: 하나님 아버지! 그러나 우리가 하나님께서 주신 사명과 본분을 다하지 못한 죄를 진실로 고백합니다. 주님의 형상대로 지음 받았음에도 불구하고, 그 형상을 잃어버리고 죄에 빠져 방황하며 살아왔던 저희들의 죄악을 고백하오니 용서하여 주옵소서. 지금 이 시간 우리가 아직 죄인 되었을 때에 우리에게 예수 그리스도를 보내시어 우리를 죄에서 구원하시어 길과 진리와 생명으로 인도하여 주신 그 사랑으로 우리를 인도해 주옵소서.

다같이: 아멘

③ 성령 임재의 기원 (일어서서)

목사: 하나님 아버지! 하나님은 거룩하시며 주의 영광은 온 세상에 가득하여

측량할 길이 없음을 고백합니다. 주님께서 일찍이 세상 가운데 보내셨던 성령님을 지금 또 다시 이 거룩한 성찬식에 보내 주시어 이 식탁을 성별 시켜 주시옵소서. 우리가 지금 대하는 이 떡과 이 잔이 우리를 위한 그리스도의 보배로운 몸과 피가 되게 하시고, 우리의 영원한 생명의 양식이 되게 하소서

회중: 아멘

④ 제정사

목사: 주 예수께서 잡히시던 밤에 떡을 가지시고 감사를 드리신 후 떼시며, 이것은 너희를 위하는 내 몸이니 이것을 행하여 나를 기념하라 하셨습니다. 또 잡수신 후에 이와 같이 잔을 가지시고, 이 잔은 내피로 세운 새 언약이니 이것을 행하여 마실 때마다 나를 기념하라 하셨습니다(고전 11:23-25).

회중: 주 예수님! 주님께서 우리를 대신하여 십자가에서 죽으심으로 우리의 죄가 용서함 받음을 감사 드리오며, 우리도 주님의 십자가와 부활에 참여하기를 원하오니 주님이 떡과 잔을 통하여 힘과 능력을 주옵소서.

⑤ 주의기도

목사: 그리스도 안에서 한 형제와 자매가 된 이 자리에 함께한 모든 성도들과, 또 가고 오는 모든 세대의 성도들과, 또한 모든 나라에서 하나님 나라가 이루어지기를 기대하는 모든 성도들과 함께, 주님께서 가르쳐 주신 기도를 드리겠습니다. 이 땅에 있는 주의 백성을 축복하시고 주의 교회를 축복하소서. 우리를 통하여 주의 거룩한 뜻을 이루소서! 너희는 이렇게 도하라

회중: 하늘에 계신 우리 아버지여 이름이 거룩히 여김을 받으시오며, 나라가

임하시오며 뜻이 하늘에서 이룬 것 같이 땅에서도 이루어지이다. 오늘 우리에게 일용할 양식을 주시옵고, 우리가 우리에게 죄 지은 자를 사하여 준 것 같이 우리 죄를 사하여 주시옵고, 우리를 시험에 들게 하지 마시옵고 다만 악에서 구하시옵소서. 나라와 권세와 영광이 아버지께 영원히 있사옵나이다. 아멘.

⑥ 분병례

목사: (떡을 높이 들고)

이것은 우리들을 위해 죽으신 그리스도의 보배로운 몸입니다.

회중: 아멘.

목사: (잔을 높이 들고)

이것은 우리들을 위해 흘리신 그리스도의 보배로운 피입니다.

회중: 아멘.

⑦ 성만찬에 참여

(각 조별로 성찬에 참여한다. 분급이 진행되는 동안 찬양팀은 찬양한다.)

분병시: "이것은 당신의 위한 주님의 몸입니다"

분잔시: "이것은 당신을 위해 흘리신 주님의 피 입니다"

⑧ 감사의 기도

다같이: 우리를 모든 죄와 악에서 구원해 주신 사랑의 주 하나님! 이 성만찬을 통하여 주님의 살과 피를 대하고, 주님께서 주시는 사랑과 능력을 받게 하심을 감사드립니다. 또한 성령님을 보내주시어 우리로 하여금 생명과 기쁨으로 충만하게 하시고, 분열된 우리의 마음이 하나가 되게 하신 것을 감사합니다. 형제와 형제, 자매와 자매

그리고 이웃과 이웃이 단절된 아픔 속에서, 주님께서 우리와 함께하심은 우리의 희망이요 약속이 됩니다.

사랑의 주님! 우리와 늘 함께 동행하시어 분열된 공동체에 화해의 기쁨이 넘치게 하시고, 병든 몸과 마음에 치유의 역사가 일어나게 하시며, 부조리한 이 땅에 정의가 하수같이 흐르는 하나님 나라로 변화되게 하시옵소서. 물이 바다를 덮음 같이 주님의 뜻이 온 땅에 차고 넘칠 때까지 우리 모두 하나 되어 주님을 따르게 하시고, 그리하여 장차 우리 모두 주님의 유업을 함께 누리게 하여 주시옵소서. 우리를 구원하시려 이 땅에 오시어 우리에게 생명을 주신 예수 그리스도의 이름으로 기도하옵나이다. 아멘.

⑨ 평화의 인사

목사: 주님의 평화가 여러분과 함께 하시기를 빕니다.

회중: 또 목사님과 함께 하시기를 빕니다.

목사: 이제는 화해와 평화의 징표로 서로 인사를 나눕시다.

(좌우 옆자리에 앉은 사람에게 "주님의 평화가 당신과 함께 하시기를 빕니다"라고 인사한다)

⑩ 축도

2. 세족식

(1) 세족식 준비

성찬식을 마친 후 세족식을 시행한다. 요한복음 13 장에는 예수 그리스도께서 최후의 만찬 후 같은 장소에서 세족식을 행하셨지만, 원활한 준비를 위해 세족식은 다른 장소에서 시행한다. 세족식을 준비하는 팀은 성찬식이 진행되는 동안 세족식이 시행될

장소에서 모든 준비를 마치고 기도로 준비한다. 공간사용의 여유가 없는 곳에서는 같은 장소에서 해도 무방하다.

(2) 세족식 진행방법

① 순례의 길 안내

성찬식이 끝난 후 집례자는 성경공부 조원들을 세족식의 자리로 인도한다.

목사: 우리는 지금 약 2 천년전 주님께서 십자가에 돌아가시기 전에 제자들과 함께 계셨던 마가의 다락방에 와서 주님이 행하셨던 성찬식을 행하였습니다. 우리는 이제 그때 주님께서 행하셨던 또 하나의 사건을 경험하려고 합니다. 죽음을 하루 앞둔 전날, 우리 주님의 마음이 얼마나 아프셨을까요? 사람들도 병원에 가서 암이라는 진단을 받으면 온 세상이 다 무너지는 것 같이 앞이 캄캄한데, 고통과 죽음을 앞에 두신 주님의 마음은, 그것도 처절한 고문과 십자가의 고통을 앞두신 주님의 마음은 이루 말할 수없이 아프셨을 것입니다. 얼마나 아프고 힘드셨으면 '아빠 아버지여 아버지께는 모든 것이 가능하오니 이 잔을 내게서 옮기시옵소서'(마가복음 14:36)라고 '아빠'(아바)라고 부르시면서 땀이 땅에 떨어지는 핏방울 같이 될 정도로 간절히 기도하셨을까요? 제자들은 그때 이런 주님의 아픔도 모르면서 잠을 잤습니다. 그러나 주님께서는 그런 제자들이지만 끝까지 사랑하셨습니다. 지금 이 시간 주님께서 제자들을 사랑하셨던 사랑의 현장으로 순례의 길을 떠나겠습니다. 이제 그 장소로 이동하겠습니다.

② 세족식 순서

시 간	내 용	찬양
20:00	1. 성경 공부 조원 입장 조별로 입장하여 미리 세팅 되어 있는 자리에 앉는다.	예수 나를 위하여
~ 20:03	2. 세족식을 행하는 섬김이 입장 (나의 사랑 나의 생명 찬양을 부르면 문을 열리며 한 줄로 입장한다. 섬김이들은 새 양말을 지참한 상태로, 왼팔에 수건을 두르고, 물이 든 대야를 들고 입장한다.)	나의 사랑 나의 생명
20:03 ~ 20:08	3.기도 (섬김이는 담당한 조원 앞에 가서 무릎을 꿇고 기도한다. 기도가 끝난 후 섬김이는 머리를 게스트의 발쪽을 향하여 최대한 숙인 후, 조원의 발목을 감싸 앉고 간절한 마음으로 기도한다.) "사랑의 하나님! 저희들은 하나님께서 우리를 사랑하셔서 독생자를 이 땅에 보내셨음을 믿습니다. 이 땅에 오신 우리 주님께서는 제자들의 발을 씻기심으로 친히 사랑을 실천하셨고 우리들에게 서로 발을 씻기라고 말씀하셨습니다. 이제 저희들이 그 주님의 명령을 실천하고자 합니다. 주님께서 이 예식에 함께 하셔서 우리의 모든 허물들을 씻겨주시고 사랑하게 하시고 하나가 되게 하여 주옵소서. 이 예식을 통하여 주님의 사랑을 느끼고 나눌 수 있도록 도와 주시옵소서. 예수님의 이름으로 기도합니다. 아멘."	사랑합니다 나를 자녀

	3. 세족식 시작 ('정결한 맘 주시옵소서' 찬양이 시작되면 기도를 마치고, 세족식을 시작한다.)	정결한 맘 주시옵소서
20:08 ~ 20:18	〈세족식 방법〉 (1)섬김이는 자신의 오른쪽 한쪽 다리만 무릎을 꿇고, 왼쪽 다리는 90 도 각도로 세우는 자세를 취한 후, 오른손으로 조원의 왼발을 잡는다. (2)왼발의 신과 양말을 공손하게 벗긴다. 벗긴 양말은 섬김이의 오른쪽 주머니에 넣는다. 주머니가 없는 사람은 자신의 뒷 쪽에 잘 챙겨 두었다가 퇴장 시 가지고 나간다. (3)왼쪽 발이 물에 잠기게 하여, 전체를 한 번 헹군다. (4)헹군 후 섬김이는 자신의 양손 엄지손가락으로 조원의 발을 씻겨 준다. (5)발 전체를 다시 헹군다. (6)자신의 오른쪽 다리 위에 수건을 펴 놓고, 양손으로 조원의 씻기나 발을 그 위에 올려놓는다. 그 후 수건을 이용해 발 전체를 정성스레 닦아 준다. (7)준비 된 새 양말을 정성스레 신긴 후 신발을 신겨 주고, 대야는 씻기지 않은 발 쪽으로 이동시킨다. ※나머지는 같은 요령으로 실시한다.	정결한 맘 주시옵소서
20:18~ 20:23	4. 기도 (첫 번째 기도와 같은 방식으로 기도)	나의 사랑 나의 생명
20:23~ 20:26	5. 포옹과 기도(일어서서) (섬김이가 일어선 후 조원을 일으켜 세운다. 사랑의 포옹을 한 후 함께 기도 한다.)	사랑합니다 나를 자녀

20:26~ 20:30	6. 섬김이 퇴장 (퇴장 시 혼잡하기 않게 동선에 주의하면서 퇴장한다. 세족식이 끝나고 밖에 준비되어 있는 비닐봉투에 게스트의 양말과 세족한 수건을 같이 넣는다.) 7. 재입장 준비 (퇴장 후 대야 반납하고, 자신이 담당한 조원들에게 줄 선물을 지참하여 입장 준비를 완료한다.)	예수 나를 위하여
20:30~	8. 입장 및 축복의 시간 9. 찬양의 시간 : 나의 사랑 나의 생명, 야곱의 축복 (섬김이들은 세족식을 담당한 조원들 앞에 서서 손을 펴서 축복의 찬양을 부른다.)	

B. 기독교 가정에서 시행하는 세족의례

1. 성찬식

(1) 성찬식 준비

먼저 가족 중 한 사람이 성찬준비를 한다. 심방상과 흰색 테이블보, 빵과 접시, 포도주와 큰 컵 한 개 그리고 양초를 준비한다. 심방상이 없는 가정은 작은 탁자에 테이블보를 씌운 상태로 준비한다. 빵은 조각으로 잘라지지 않은 통 빵으로 준비하며, 포도주 잔은 참여한 가족들이 돌아가면서 함께 마실 수 있도록 큰 컵 1 개를 준비한다. 또한 세족식을 위해 한쪽에 수건과 물이 담긴 대야, 그리고 세족식을 받을 사람이 앉을 의자를 준비해 둔다. 모든 준비가 끝났으면 전등을 소등하고 성찬상 위에 있는 양초를 켜서 예식을 진행한다. 가족들은 성찬상을 중심으로 둘러앉는다.

(2) 성찬식 예문

① 초대와 응답

사회자: 사랑하는 여러분! 우리는 지금 주님께서 행하신 거룩한 성만찬을 행하려고 이 곳에 모였습니다. 주님께서 우리 가족을 사랑하셔서 일찍이 주님을 알게 하시고 주님을 믿어 주님의 자녀가 되게 하심 참으로 감사합니다. 이제 우리 가족이 주님께서 십자가를 지시기 전에 제자들에게 행하셨던 성찬식을 행하려고 합니다. 주님께서는 "두 세 사람이 내 이름으로 모인 곳에는 나도 그들 중에 있으니라"(마 18:20) 말씀하셨습니다. 이제 주님이 우리 가족의 모인 이 자리에 함께 하심을 믿고 경건한 마음으로 이 성찬예식을 시작하겠습니다.

② 처음 기원

사회자: 이 세상 만물을 지으시고 우리 가정을 만드시고 지켜주시는 사랑의 하나님! 하나님의 은혜와 사랑에 감사를 드립니다. 우리 가정을 언제나 지켜주시고 보호하시는 하나님! 주님께서 우리 가정을 통해 이루려고 하시는 주님의 분명한 목적과 계획이 있음을 압니다. 그 목적대로 살지 못한 우리 가정을 용서해주시고, 지금부터는 하나님의 계획대로 살아갈 수 있도록 도와주시옵소서. "여호와께서 집을 세우지 아니하시면 세우는 자의 수고가 헛되며 여호와께서 성을 지키지 아니하시면 파수꾼의 깨어 있음이 헛되도다"(시 127:1)고 하셨사오니, 주님께서 우리 가정을 늘 지켜주시며 주님의 뜻대로 살아갈 수 있도록 힘 주옵소서. 예수님의 이름으로 기도 드립니다. 아멘.

③ 찬송: 228 장(오 나의 주님 친히 뵈오니)

④ 제정사

사회자: 주 예수께서 잡히시던 밤에 떡을 가지시고, 감사를 드리신 후 떼시며, 이것은 너희를 위하는 내 몸이니 이것을 행하여 나를 기념하라 하시고, 잡수신 후에 또 이와 같이 잔을 가지시고, .이 잔은 내피로 세운 새 언약이니 이것을 행하여 마실 때마다 나를 기념하라 하셨나이다(고전 11:23-25).

가족 중: 주 예수여, 주님께서 우리를 위해 대신하여 십자가에서 죽으심으로 우리의 죄가 용서함 받음을 감사 드리오며, 우리도 주님의 십자가와 부활에 참여하기를 원하오니 주님 이 떡과 잔을 통하여 새로운 권능과 힘을 주옵소서.

⑤ 성령 임재의 기원 (일어서서)

다같이: 하나님 아버지! 하나님은 거룩하시며 주의 영광은 온 세상에 가득하여 측량할 길이 없나이다. 주님께서 일찍이 세상 가운데 보내셨던 성령님을 지금 또 다시 이 거룩한 성찬식에 보내 주시사 이 식탁을 성별 시켜 주시옵소서. 우리가 대하는 이 떡과 이 잔이 우리를 위한 그리스도의 보배로운 몸과 피가 되게 하시고, 우리의 영원한 생명의 양식이 되게 하소서. 아멘.

⑥ 주의기도

사회자: 그리스도 안에서 한 형제와 자매가 된 이 자리에 함께한 모든 성도님들과, 또 가고 오는 모든 세대의 성도들과, 또한 모든 나라에서 하나님 나라가 이루어지기를 기대하는 모든 성도님들과 함께, 주님께서 가르쳐 주신 기도를 드리겠습니다. 이 땅에 있는 주의 백성을 축복하시고 주의 교회를 축복하소서. 우리를 통하여 주의 거룩한 뜻을 이루소서! 너희는 이렇게 도하라

가족 중: 하늘에 계신 우리 아버지여 이름이 거룩히 여김을 받으시오며, 나라가 임하시오며 뜻이 하늘에서 이룬 것 같이 땅에서도 이루어지이다. 오늘 우리에게 일용할 양식을 주시옵고, 우리가 우리에게 죄 지은 자를 사하여 준 것 같이 우리 죄를 사하여 주시옵고, 우리를 시험에 들게 하지 마시옵고 다만 악에서 구하시옵소서. 나라와 권세와 영광이 아버지께 영원히 있사옵나이다. 아멘.

⑦ 분병례

사회자: "그들이 먹을 때에 예수께서 떡을 가지사 축복하시고 떼어 제자들에게 주시며 이르시되 받아서 먹으라 이것은 내 몸이니라 하시고"(마 26:26)

가족 중: "또 잔을 가지사 감사 기도하시고 그들에게 주시며 이르시되 너희가 다 이것을 마시라"(마태복음 26:27)

다같이: "이것은 죄 사함을 얻게 하려고 많은 사람을 위하여 흘리는 바 나의 피 곧 언약의 피니라"(마태복음 26:28)

⑧ 성만찬에 참여

⑨ 감사의 기도

다같이: 우리를 모든 죄와 약함에서 구원해 주신 사랑의 주 하나님! 이 성만찬을 통하여 주님의 살과 피를 대하고, 주님께서 주시는 사랑과 능력을 받게 하심을 감사 드립니다. 또한 성령님을 보내주시어 우리로 하여금 생명과 기쁨으로 충만하게 하시고, 분열된 우리의 마음이 하나가 되게 하신 것을 감사합니다. 형제와 형제, 자매와 자매 그리고 이웃과 이웃이 단절된 아픔 속에서, 주님께서 우리와 함께하심은 우리의 희망이요 약속이 됩니다.

사랑의 주님! 우리와 늘 함께 동행하시어 분열된 공동체에 화해의 기쁨이 넘치게 하시고, 병든 몸과 마음에 치유의 역사가 일어나게 하시며, 부조리한 이 땅에 정의가 하수같이 흐르는 하나님 나라로 변화되게 하시옵소서. 물이 바다를 덮음 같이 주님의 뜻이 온 땅에 차고 넘칠 때까지 우리 모두 하나 되어 주님을 따르게 하시고, 그리하여 장차 우리 모두 주님의 유업을 함께 누리게 하여 주시옵소서. 우리를 구원하시려 이 땅에 오시어 우리에게 생명을 주신 예수 그리스도의 이름으로 기도하옵나이다. 아멘.

⑩ 평화의 인사

이제는 화해와 평화의 징표로 서로 인사를 나눕시다.

사회자: 주님의 평화가 여러분과 함께 하시기를 빕니다.

가족: ____와도 함께 하시기를 빕니다.

(좌우 옆자리에 앉은 사람에게 "주님의 평화가 당신과 함께 하시기를 빕니다"라고 인사한다)

2. 세족식

① 세족식의 의미 교독

사회자: 예수님께서는 저녁식사를 하던 중 자리에서 일어나셔서 겉옷을 벗고, 수건을 가져다가 허리에 두르셨습니다. 제자들은 예수님께서 식사하시다가 왜 그러시는지 어리둥절했습니다. 예수님께서는 그런 모습으로 대야에 물을 떠서 제자들의 발을 씻기기 시작하셨습니다. 하루 종일 길을 걷느라 더러워진 발이었습니다. 2,000 여년전 유대나라에서는 종이 주인의 발을 씻기는 일을 했습니다. 그런데 주님께서 종이 하는

일을 하시고 계신 것이었습니다. 제자들은 어리둥절했지만 아무 소리 하지 못하고 가만히 있었습니다. 드디어 베드로 차례가 되었습니다. 베드로는 "주님! 내 발은 절대로 씻지 못하십니다." 외쳤습니다. 그러자 주님은 "내가 너를 씻어주지 않으면 네가 나와 상관이 없느니라"라고 말씀하셨습니다. 베드로는 예수님의 그 말에 "주님! 그렇다면 내 발뿐 아니라 손과 머리도 씻어 주옵소서"라고 말했습니다. 그러자 예수님은 "이미 목욕한 자는 발 밖에 씻을 필요가 없느니라"고 말씀하시면서 베드로의 발을 씻겨주셨습니다(요한복음 13:3-10).

가족 중: 주님께서는 제자들의 발을 모두 씻기신 후 다시 옷을 입으시고 이렇게 말씀하셨습니다. "내가 너희에게 행한 것을 너희가 아느냐? 너희가 나를 선생이라 또는 주라 하니 너희 말이 옳도다. 내가 그러하다. 그런데 명심하거라. 내가 주와 또는 선생이 되어 너희 발을 씻겼으니, 너희도 서로 발을 씻어 주는 것이 옳으니라. 다시 말한다. 내가 너희에게 행한 것 같이 너희도 서로 행하라. 내가 본을 보인 것은 바로 그 때문이다. 약속 할 수 있겠느냐?"(요한복음 13:12-15).

가족 중: 제자들은 모두 "네 그렇게 하겠습니다"라고 대답했습니다. 주님께서는 그들에게 다시 말씀하셨습니다. "내가 진실로 진실로 너희에게 이르노니 종이 주인보다 크지 못하고 보냄을 받은 자가 보낸 자 보다 크지 못하다. 그러므로 종은 주인이 하는 일을, 보냄을 받은 자는 보낸 자가 한일을 그대로 해야 한다. 나는 너희를 세상으로 보낸다. 그러므로 내가 한 일을 너희도 그대로 행해야 한다. 너희가 그렇게 하면 복이 있으리라"(요한복음 13:16-17).

가족 중: 그러자 제자들은 모두 "네 주님! 저희들이 그렇게 하겠습니다" 약속을

했습니다. 예수님께서는 그때 제자들에게 이렇게 말씀하셨습니다. "새 계명을 너희에게 주노니 서로 사랑하라. 내가 너희를 사랑한 것 같이 너희도 서로 사랑하라. 너희가 서로 사랑하면 그렇게 함으로 보고 모든 사람이 너희가 내 제자인줄 알리라. 너희가 나를 사랑하면 나의 계명을 지켜라. 나의 계명을 지키는 자라야 나를 사랑하는 자니 나를 사랑하는 자는 내 아버지께 사랑을 받을 것이요 나도 그를 사랑하여 그에게 나를 나타내리라" (요한복음 13:34-14:21).

가족 중: 예수님은 제자들에게 계속 말씀하셨습니다. "내 계명은 곧 내가 너희를 사랑한 것 같이 너희도 서로 사랑하는 이것이니라. 사람이 친구를 위하여 자기 목숨을 버리면 이보다 더 큰 사랑이 없나니 너희는 내가 명하는 대로 행하면 곧 나의 친구라"(요 15:13-14).

가족 중: 예수님께서는 이 말씀을 모두 마치시고 눈을 들어 하늘을 우러러 보시며 하나님께 기도하셨습니다. "아버지여! 나는 세상에 더 있지 아니하오나 그들은 세상에 있사옵고 나는 아버지께로 가옵나니 거룩하신 아버지여 내게 주신 아버지의 이름으로 그들을 보전하사 우리와 같이 그들도 하나가 되게 하옵소서. 아버지께서 나를 세상에 보내신 것 같이 나도 그들을 세상에 보내었고, 또 그들을 위하여 내가 나를 거룩하게 하오니 이는 그들도 진리로 거룩함을 얻게 하려 함이니이다"(요한복음 17:11-19).

② 기원

사회자: 예수님께서는 세족식을 행하신 후 "내가 주와 또는 선생이 되어 너희 발을 씻었으니 너희도 서로 발을 씻어 주는 것이 옳으니라. 내가 너희에게 행한 것 같이

너희도 행하게 하려 하여 본을 보였노라"(요 13:14-15)고 말씀하셨고, "너희가 이것을 알고 행하면 복이 있으리라"(요 13:17)고 말씀하셨습니다. 이제 우리는 2 천여년전, 주님께서 십자가에 돌아가시기 전에 제자들에게 행하셨던 세족예식을 행하려고 합니다.

③ 찬양 1

사랑합니다. 나를 자녀 삼으신 주 사랑합니다. 나를 자녀 삼으신 주
내 부르짖음 들으시고 응답하시는 영원히 주 사모합니다. 내 마음 다해.

④ 찬양 2

아버지 당신의 마음이 있는 곳에 나의 마음이 있기를 원해요
아버지 당신의 눈물이 고인 곳에 나의 눈물이 고이길 원해요
아버지 당신이 바라보는 영혼에게 나의 두 눈이 향하길 원해요
아버지 당신이 울고 있는 어두운 땅에 나의 두 발이 향하길 원해요
나의 마음이 아버지의 마음 알아 내 모든 뜻 아버지의 뜻이 될 수 있기를
나의 온 몸이 아버지의 마음 알아 내 모든 삶 당신의 삶 되기를

⑤ 세족식

가족 중 한 사람이 세족식 의자에 앉는다. 의자 옆에는 물이 담긴 대야와 수건이 놓여 있다. 발을 씻겨주는 가족은 대상자 앞으로 가 무릎을 꿇고, 대상자의 양 발을 물이 넘치지 않게 살며시 대야에 담근다(양말을 신은 상태라면 양말을 벗겨 가지런히 놓는다). 발 씻겨주는 가족은 대상자의 발목을 감싸 앉고 다음과 같이 기도한다.

⑥ 기도

*남편이 아내에게: "사랑의 하나님! 부족한 저에게 귀한 가족을 허락해 주심 감사 드립니다. 그러나 주님 이 시간 회개합니다. 주님께서 주신 귀한 아내이지만, 최선을 다해 사랑하지 못했습니다. 결혼할 때 하나님 앞에서 서약한 것을 지키지도 못했습니다. '이제부터 하나님의 명령을 따라 평생토록 괴로우나 즐거우나 가난하거나 부하거나 병들거나 건강하거나 어떤 환경 중에서라도 아내를 귀중히 여기고 사랑하겠다'고 서약해 놓고 그렇게 하지를 못했습니다. 때로는 외롭게 하고, 때로는 마음 아프게 하고, 때로는 울게도 만들었습니다. 사회생활, 가사일에 지친 아내에게 '집에서 하는 게 뭐가 있느냐?' '살림을 어떻게 하는 것이냐?' 핀잔 주며 마음 아프게 했습니다. 그로 인해 아내의 손과 발이 거칠어졌습니다. 주님 저를 용서하여 주옵소서. 제가 도와주지 못한 까닭입니다. 이제부터는 아내를 도와주고 사랑하고 행복하게 할 수 있도록 힘 주옵소서. 앞으로 살아가는 동안 주님이 저를 사랑하신 것처럼 아내를 사랑하게 하옵소서. 예수님 이름으로 기도 드립니다."

*아내가 남편에게: "사랑의 하나님! 동일한 잘못을 범했습니다. 하나님께서 부족한 저에게 귀한 남편을 허락하셨지만 저도 최선을 다해 사랑하지 못했습니다. 결혼할 때 하나님 앞에서 서약한 것을 저도 지키지도 못했습니다. '이제부터 하나님의 명령을 따라 평생토록 괴로우나 즐거우나 가난하거나 부하거나 병들거나 건강하거나 어떤 환경 중에서라도 남편을 귀중히 여기고 사랑하겠다'고 서약해 놓고 그렇게 하지를 못했습니다. 사회생활에서 지치고 힘든 남편을 위로해 주지 못했습니다. 사회에서 이리 치이고 저리 치이고 속상한 남편을 안아주지 못했습니다. 그리하여 사랑하는 남편을 더욱 힘들게

했습니다. 주님 저를 용서하여 주옵소서. 이제부터는 남편을 진정 사랑하고 행복하게 할 수 있도록 도와주옵소서. 앞으로 살아가는 동안 주님이 저를 사랑하신 것처럼 남편을 사랑하게 하옵소서. 예수님 이름으로 기도 드립니다."

*부모가 자녀에게: "사랑의 주님! 부족한 저에게 이렇게 귀하고 멋진 자녀를 주심 참으로 감사 드립니다. 이 아이가 건강하고 아름답게 계속 성장할 수 있도록 도와주옵소서. 사랑의 주님! 이 귀한 자녀를 주님께서 제게 주셨건만 최선을 다해 사랑하지 못한 점을 회개합니다. 때론 내 고집을 부리다가 이 아이의 어린 마음을 아프게 했습니다. 이 아이의 꿈과 희망보다는 내 생각을 앞세워서 이 아이로 하여금 마음 무겁게 한 적도 있습니다. 주님! 그러잖아도 이 사회가 젊은이들이 살아가기 힘든 사회인데, 제가 자녀의 마음을 더욱 아프게 했습니다. 주님! 저를 용서하여 주옵소서. 우리 사랑하는 아이가 이 세상에서 행복하게 살아갈 수 있도록 주님께서 지켜주옵소서. 주님 저는 힘이 없습니다. 주님이 우리 자녀 붙잡아 주옵소서. 예수님의 이름으로 기도 드립니다."

*자녀가 부모께: "사랑의 주님! 제게 귀한 부모님을 주셔서 감사 드립니다. 정말 감사 드립니다. 부모님께서 저를 사랑하시고 저를 위해 늘 기도해 주시는데, 그 사랑을 받으면서도 그것을 모르고 살아간 적이 많이 있습니다. 주님 저를 용서하여 주시옵소서. 부모님은 입을 것도 못 입으시고, 드시고 싶은 것도 못 드시면서 제가 잘 되기만을 바라시며 모든 것을 베풀어 주시는데, 제가 그 사랑을 모르고 때로는 짜증을 부리고 부모님의 마음을 아프게 한 적이 많이 있습니다. 주님 저의 잘못을 용서하여 주옵소서. 주님 우리 부모님과 함께 하여 주옵소서. 늘 지켜 주옵소서. 예수님의 이름으로 기도

드립니다."

⑦ 기도

⑧ 사랑의 인사와 포옹

Ⅵ. 질적 면접 분석결과 및 해석

A. 연구대상자 인적 사항

가정에서 행하는 세족의례 대상자를 18 명(5 가정)으로 정하여 일대일 질적면접을 실시하였다. 12 명의 대상자들에 대한 간단한 인적 사항은 다음과 같다. 대상자들의 보호를 위해 이름은 가명을 사용하였고, 인적 사항을 통해 신분이 노출될 우려가 있을 가능성이 있는 경우는 인적 사항을 실제와는 다르게 기록하였다.

(1)첫번째 가정: 김경철 최수진 유수현 유진현

김경철(남, 54 세): 대학을 졸업하고 직장생활을 하다가 현재 기업을 경영하고 있다. 교회에서도 여러 분야에서 활동하고 있으며, 많은 성도들로부터 존경 받고 있으며, 가정적인 성격이다.

최수진(여, 50 세): 김경철의 아내로 활동적인 성격이다. 남편과 자주 여행 및 영화관람을 하며 교회 일을 행할 때 맡은 일을 깔끔하게 처리하는 능력이 있다.

김수현(남, 26 세): 김경철, 최수진의 첫째 아들로 대학을 졸업하고 직장에 다니고 있다. 어릴 적부터 본 교회를 출석하였고, 아버지와 같이 사교성이 있어 교회에서 많은 청년들과 어울리며 교회 일을 하고 있다.

김진현(남, 24 세): 김경철, 최수진의 둘째 아들로 군대를 제대하고 대학에 복학, 공부하고 있다.

(2)두번째 가정: 김진영, 박가람, 박보람

김진영(여, 45 세): 남편과 얼마 전 이혼하여 두 자녀를 키우고 있다. 지하 방에서 살고 있으며 식당에서 일을 하여 자녀를 양육하고 있다.

박가람(남, 26 세): 대학을 중퇴하고 취업 준비 중이다.

박보람(여, 24 세): 고등학교를 졸업하고 취업 준비 중이다.

(3)세번째 가정: 최성찬, 허수정, 최예닮, 최예랑

최성찬(남, 52 세): 대학원을 졸업하고 일반기업에 근무하고 있다. 가정적이며 자녀를 사랑하고, 자녀들과 잘 어울린다.

허수정(여, 50 세): 대학을 졸업하고 가사일에 전념한다. 건강이 약한 편이나, 자녀를 사랑한다. 몸이 아픈 관계로 자녀들에게 화를 내거나 짜증을 부를 때가 종종 있다.

최예닮(여, 27 세): 대학원생이다. 친구관계가 좋으며, 전문직종에 종사하려고 준비 중이다.

최예랑(여, 25 세): 대학교 4 학년 학생이다. 성격이 좋으며 인간관계가 좋은 편으로, 맡은 바 책임을 다하는 성격이다. 교회에서도 가르치는 일에 봉사하고 있다.

(4)네번째 가정: 강선호, 주보람, 강예지

강선호(남, 35 세): 교회 출석한지 몇 년 되지 않으며, 모든 일에 적극적으로 참여하고 있다.

주보람(여, 32 세): 한때 학교에서 학생들을 가르친 적이 있으며 현재는 육아문제로 휴직 중이다.

강예지(3 세): 강선호, 주보람의 자녀이다.

(5)다섯번째 가정: 정성철, 김주연, 정보람, 정보석

정성철(남, 54 세): 교회 중추적인 역할을 하고 있으며, 대기업에 제직중이다. 현장이 지방에 있는 관계로 주일오후예배를 드리고 내려가서 금요일에 올라온다. 모든

일을 빈틈없이 처리하며 모든 일이 적극적이다.

김주연(여, 53 세): 전업주부로 지방에 있는 남편과 서울에 있는 두 자녀를 위해 헌신하고 있다. 모든 일에 성실하며 좋은 인간관계를 가지고 있다.

정보람(여, 24 세): 대학교 4 학년에 대학 중이며 어학실력도 뛰어나고 교회 청년부에서 중추적인 임원으로 봉사하고 있다.

정보석(남, 23 세): 군에서 제대한 후 복학준비 중이다.

B. 연구방법 및 해석

인터뷰는 일대일 방식으로 30 분~1 시간정도 담임목사실에서 실시되었다. 인터뷰를 시작하기 전에, 이 인터뷰는 클레어몬트 신학대학의 목회학 박사과정 연구논문 자료임을 밝히고, 인터뷰동의서를 제시한 후, 읽어보고 서명을 받은 후 인터뷰를 실시하였다. 면접은 음성녹음 하는 방법을 택했으며, 면접을 마친 후 면접 내용을 그대로 기록한 후 분석하였다. Jennifer Mason 이 면접자료 판독 방법에 대해 말한 것처럼, 먼저 면접내용을 직설적으로 분석하였고, 그 후 연구 참가자의 의도나 외적 요인을 고려해서 최대한 연구 참가자의 의도를 해석적으로 분석하려고 노력하였다. 인터뷰의 질문내용은 가족 구성원간의 이해정도, 현재 가사분담 정도, 세족식을 시행할 때 느낀 감정이나 가족 구성원에 대한 이해와 마음의 변화, 그리고 세족식을 행한 후 가족의 실제적인 변화에 초점을 맞추었다.

1. 가족 구성원간의 이해정도

가족 구성원들이 서로를 이해하고 배려하며 동등하게 살아간다는 것은 가정의 행복을 이끄는 중요한 요소이다. 그러나 남성을 인간의 결정인자로 간주하는 가치구조인

남성중심주의(androcentrism)으로 인해 남성을 과대평가하고 여성을 과소평가함으로 여성들에게 열등의식을 조장하는 사회에서는 여성들이 가정에서 여성으로서의 존엄성을 가지고 남편과 동등한 주권을 가지고 살아가기가 결코 쉽지 않다.[236] 특히 오랜 가부장적 권위주의 속에서 살아온 한국인들 마음속에는 은연중 남성중심주의에 성차별주의(sexism)이 더하여져서 남성은 호주(戶主) 또는 가장(家長)이라는 지위를 누리며 여성을 지배해도 된다는 생각을 가지고 있고, 반면 여성은 스스로 여필종부(女必從夫) 사상을 가지고 남성의 지배를 받는 것을 당연한 일이라 생각하는 경우가 많다. 인터뷰를 하는 과정 중에서도 남편들의 생각 속에 이러한 남성중심주의와 성차별주의적 사상들이 은연중 내재 해 있음을 찾아볼 수 있었고, 여성들도 숙명처럼 이를 받아들이고 있음을 발견할 수 있었다. 더욱이 자신이 가정적이고 아무 문제가 없다고 생각하는 남편조차도 자녀라는 존재가 가정에 있기 때문에 아내와의 관계도 유지하고 있는 경우도 있었다.

> (1)아내들의 생각
> 남편하고는 재미있게 지내는 편이에요. 남편이 워낙 자상한 편이거든요. 평일에는 새벽에 일찍 출근하고 저녁 늦게 퇴근하기에 평일에 함께 시간을 보낼 수는 없지만, 대신 토요일 오전에 시간을 내서 영화를 자주 봐요. 조조영화보고 점심식사하고…, 그리고 지는 집으로 돌아오고, 남편은 회사나 교회로 가서 일을 볼 때가 많지요. 남편이 워낙 자상하고 가정적인 편이에요.
>
> 남편 성격이 뭐든지 확실히 하는 성격이거든요. 집안모임이나 친구모임에서 무슨 이벤트를 해도 시간계획표를 짜서 빈틈없이 하는 스타일이에요. 가족 여행을 갈

236 강남순, *페미니즘과 기독교*, 15.

때도 수련회 갈 때처럼 타임테이블을 짜서 시간 별로 진행한다니까요……
회사에서도 뭘 하나 맡으면 밤을 세워 하는 편이지요. 그래서 ○권사가 간
이후(○권사는 남편을 지칭) 적자부서가 흑자부서가 되었대요. …… 그런데 남편이
저보다는 자녀들하고 더 친한 것 같아요. 하여튼 아이들이라면 꼼짝 못해요.
축구장도 같이 가고 그래요. 저는 언제나 곁다리에요. 맨날 살만 빼라고 하고……
(웃음)

사실은 남편과는 그리 좋지 않아요. 남편이 그냥…… 그냥 그래요. 관계가……
모르겠어요. 그냥…… 음. 50 대 이상 되면 다 그렇지 않나요? 그냥 각자 사는
거죠 뭐.

연애결혼을 했는데, 아무래도 회사에서 말단이다 보니 여러 눈치를 보게 되고,
그러다 보니, 퇴근 시간이 늦어요. 오면 피곤해하고…… 좀 지나면 괜찮아
지겠죠~. 그때까지는 그냥 제가…… 참아야죠 뭐…… (웃음).

하루 종일 갓난아이와 씨름하다 보면 힘들고 지칠 때가 많아요. 어떤 때는 하루
종일 말 한마디 하지 못하고 혼자 집에서 지낼 때가 있어요. 집에 들어오면
남편이 뭔가를 이벤트는 아니더라도 따뜻한 대화를 해 주기를 원하는데 남편이
피곤하다고 텔레비전만 보고 잘 때가 많지요. 그렇다고 또 내일 출근하는
사람에게 뭐라고 할 수도 없고… 집안일은? 거의 제가 다 하는 편이에요~ 하루
종일 아이 뒤치닥 거리하고, 집안 일하고, 정말 어떤 날은 앉아 있을 시간도 없을
때가 있는데, 남편이 와서 하루 종일 뭐했냐고 물으면 정말 화가 치밀어 오를
때도 있어 싸움을 벌인 적도 많아요.

(2)남편들의 생각

저희는 CC(Church Couple 을 의미)거든요. 참 재미있게 연애했고, 지금도
재미있게 지내는 편이에요. 아내도 제게 잘하고, 저도 그렇고요…… 각자 서로
인정 하고…… 대화도 많이 하고요.

아내와의 관계요? 아내에 대한 생각을 말씀하시는 것이라면 음 저희 가정은 참 가족적입니다. 가족끼리 여행도 가고 대화도 많이 하고 그렇습니다. 그런데 아내와의 관계는 어떠했냐고 말씀하시니 사실 솔직히 말씀 드리면, 이건 절대 비밀로 하셔야 됩니다. (그럼요. 당연하죠 라고 대답) 그냥 그런 편이었습니다. 저는 좀 자기개발도 하고 그러기를 바라는 데…… 뭐 집사람뿐만 아니겠죠. 다들 그렇게 사니까요. 그냥 집에서 살림만 하다 보니 직장 다니며 여성들보다는 아무래도 좀 그렇잖아요. 그래서 사실 좀 이렇게 해줬으면 하고 바라는 마음이 많은 편이었죠.

저는 집사람과 연애결혼을 했는데…… 집사람이 참 멋졌습니다. 정말 다들 지금 모습보고 깜짝 놀랍니다(웃음). 그런데 몸이 아프고 그래서인지 운동도 하지 않고 악순환이 계속된 것 같아요. 지금은 뭐…… 인생의 반려자? 그렇게 생각하고 살아가는 편이지요.

저는 좋다고 생각해요. 그런데 제가 직장을 다니다 보니까 그렇게 시간을 많이 못내 함께 보낼 시간이 없긴 합니다. 또 애가 어리다 보니까…… 당분간은 어쩔 수 없는 것 같아요.

2. 가사분담정도

가사 분담 정도는 남성들이 여성들을 얼마나 동등한 인격체로 인정하느냐를 가늠할 수 있는 중요한 잣대가 된다. 전에 경단녀 문제를 살펴보았는데 인터뷰를 진행하며 기독교인 가정에서도 이런 점은 동일한 문제임을 발견할 수 있었다.

(1)아내들의 생각

남편은 주로 밤 늦게 퇴근해요. 또 새벽 일찍 회사에 나가요. 거래처 사람 만나고, 몇 안되는 직원이지만 관리해야 하고, 해외 출장가야 하고……. 정말 두 몸이 있어도 모자란 편이지요. 저녁 늦게 와서 새벽에 나가니 사실상 집에 있는 시간보다는 밖에 있는 시간이 더 많아요. 그러니 집안일은 거의 도와줄 시간이

없어요. 그런데 괜찮아요. 제가 직장을 안 다니고, 아이들도 거의 다 컸으니, 제가 집안일은 하는게 당연하죠. 그만큼 남편이 밖에서 열심히 일하니까요.

남편 직장이 지방에 있어서 평일에는 지방에 있다가 금요일마다 올라와요. 저도 아이들이 여기 있으니까 아이들 돌봐야 하고……. 그래서 평일에 남편에게 내려가지 못할 때가 많아요. 그래도 일주일에 하루 이상은 내려가서 식사도 챙겨주고 하려고 해요. 집안 살림은 남편이 밖에서 하루 종일 애쓰고 수고하는데, 제가 당연히 해야죠. 그것 때문에 힘들지는 않아요.

집안일이라면 주로 제가 하는 편이죠. 남편은 잘…. 사실 반찬 같은 요리를 못하니 남자들이 할게 별로 없잖아요? 저녁은 거의 집에 와서 먹는 편인데, 식사하고 텔레비전 보고 씻고 자고…… 식사하면서 대화도 하지만 핸드폰으로 뉴스를 들을 때가 있어요. 제가 무슨 얘기를 해도 알았다고 하고 나중에 물어보면 처음 듣는 얘기라고 할 때가 속상해요. 제 말을 귀똥으로도 잘 안 듣는다고 뭐라고 하죠. 답답하지만 그런데 어떻게 하겠어요. 지금 제가~~~ 사는 게 다 그렇구나 그냥 적응하고 살아야지요. 예전에 한번 설거지를 했는데, 그 다음 무슨 살림을 이렇게 하느냐 하면서 얼마나 잔소리가 심한지 차라리 제가 하는 게 나요.

집안 일요? 제가 직장을 아이 낳고 그만뒀어요. 아이 키우고, 직장 나가고~ 둘 다 못하겠더라고요. 그래서 집안살림은 제가 하죠.

3. 세족식 시행 시 느낀 감정이나 가족 구성원에 대한 이해와 마음의 변화

세족식을 시행할 때 있었던 변화에 대해 질의 했을 때 인터뷰 참가자들 거의 대부분이 세족식에 참여했을 때 감정의 변화가 있었다고 대답했다. 그 변화의 원인은 복합적이었다. 배우자에 대한 미안함, 예수 그리스도를 따른다고 하면서도 예수 그리스도의 섬김에로의 명령을 지키지 못한 것에 대한 죄책감, 성령의 은혜 등 다양한 요소들이 감정변화의 원인으로 작용되었다고 볼 수 있다. 그러나 분명한 것은 세족식을

통해 자신에 대한 반성과 성찰, 가족들에 대한 이해심과 수용폭의 증가, 그리고 예수 그리스도의 섬김과 하나 됨에로의 요청에 대한 적극적 참여 의사가 감지됐다는 점이다.

(1)아내들의 생각

집에서 4 식구가 모여 세족식을 했어요. 순서대로 성찬식을 하고 세족식을 하는데, 처음에는 약간 좀 어색했지만, 식구들이 돌아가면서 순서지에 나온 교독문 읽고 성찬식을 했어요. 그리고 세족식을 하는데 먼저 제가 남편 발을 씻기는데 장난 같아서 웃음이 나오려고 했는데, 남편 발을 잡고 씻기려고 하는 순간 갑자기 눈물이 쏟아지는 거예요. 그냥 막 눈물이…. 고개를 푹 숙이고 계속 울면서 발을 씻겼어요. 그런데 남편도 우는 거예요. 함께 울었어요. 왜 그렇게 눈물이 나는지…….

저희 가정은 남편이 항상 주도적인 편이거든요. 그래서 남편이 저를 먼저 씻기고 제가 남편을 씻겼어요. 근데 남편이 제 발을 씻기면서 평소와는 다른 거예요. 우는 것 같기도 하고, 뭔가 착잡한 표정을 지으며, 내게 '미안해'라고 말하는 거예요. 나중에 물어보니 뭐 하여튼 자기가 그냥 잘못했다고……이제부터 더 잘할게……. 하는 거예요. 그 말을 들으니 마음이 얼마나 좋은지요. 그 다음 제가 남편 발을 씻기는데 남편에게 그 말을 들어서인지 얼마나 눈물이 나는지요…… 그냥 나도 남편에게 미안한 거에요. 남편 발을 물로 씻긴 적도 별로 없지만, 이런 적이 한번도 없었거든요. 저를 귀뚱으로도 안 여기는 남편이 미울 때도 많았는데, 남편 발을 씻겨보니 굳은 살이 배겨 꺼칠꺼칠한 거예요. 그걸 만지고 있으니 왜 그리 눈물이 나는지요. 남편이 저렇게 무뚝뚝해도 그래도 다 가족을 위해 애쓰다가 이렇게 된 것 같아 괜히 집에 편히 있는 내가 미안하기도 하고…… 지방에서 혼자 애쓰는 남편이 갑자기 불쌍하다는 생각이 들기도 하고…… 그래서 저도 좀더 잘해 주자…… 그런 생각이 들었죠.

남편 발을 처음 씻기고 닦아본 것 같아요. 저희가 젊어서 그런지 뭐 그렇게 발을 씻겨주고 하는 것을 해보지 않았어요. 그냥 각자 하는 거죠. 결혼하고 나서도 맞벌이를 했고, 그리고 아이가 생기고~ 그래서 이런 생각을 한적이 없어요.

그런데 목사님께서 세족식을 하라고 말씀하셔서 집에서 했는데, 좋았던 것 같아요. 그리고 마음이 찡했었어요. 연애 할 때 참 좋았는데…… 생각나기도 하고, 목사님이 이런 설교를 하셨잖아요. 사랑과 결혼은 내가 행복 하려고 하는 게 아니라, 상대방을 행복하게 해 주기 위해, 배우자의 부족한 부분을 채워주기 위해 결혼해야 하는 것이라고요……. 그 말씀이 생각이 나서, 내가 남편의 부족한 점을 채워줬는가 하는 생각도 들고……. 뭐 복잡한 생각이 들었어요. 어쨌든 남편에게 잘하고 서로 서로 행복한 가정을 만들어야겠다…… 뭐 그런 생각을 했어요.

(2)남편들의 생각

글쎄요. 저희 부부는 매우 금술이 좋은 편이거든요(웃음). 토요일에 함께 시간도 보내고, 경제적으로도 그렇게 힘들지는 않고, 아내도 자기 취미생활도 마음껏 하고…… 그런데 목사님께서 세족식 숙제를 내주셔서 온 가족이 모여 했어요. 근데 아내가 제 발을 씻기면서 막 울더라고요. 그러니 저도 갑자기 눈물이 나서…… 청년시절 신앙동아리에서 만나 결혼을 했는데 행복하게 해준다고 했으면서 새벽부터 저녁까지 회사일 하느라고 그렇게 잘해주지 못한 것 같아 미안하기도 하고.. 하여튼 아내가 먼저 우는데 저도 눈물이 나서 눈물의 세족식이 됐지요.

제가 아내 발을 먼저 씻겼는데, 아내 발을 씻기는 중 갑자기 미안하다는 마음이 들었어요. 예수님께서 제자들의 발을 이렇게 씻기시며 사랑하셨는데, 그리고 우리에게도 그렇게 하라고 하셨는데, 내가 가장 가까이 있는 사람, 아내를 사랑하지 못했구나…… 하는 생각이 들었어요. 아내에게 짜증 부리고, 아내 말을 무시하고 귀담아 듣지 않은 적이 많은 세 갑사기 미안한 거예요.

목사님이 세족식을 하라고 부탁하셔서 아이를 재워놓고 집사람과 촛불을 켜놓고 성찬식하고 세족식을 했습니다. 결혼한지 얼마 안되지만 아내 발을 생전 처음 씻겨본 것 같아요. 이 연약한 발이 나 때문에 고생되지 않도록 하겠다는 생각이 들었어요. 아내가 왜 그리 우는지…… 생각해보니 그 동안 제가 외롭게 해줬나 봐요.

(3)부모, 자녀의 생각

제가 혼자 아이를 키우느라 아이에게 소홀한 점이 많아요. 다른 부모들이 해주는 것 사실 저는 거의 못해주거든요. 그래서 늘 미안한 마음이 있는데, 세족식 때 아이들 발을 씻기며 많이 울었어요. 아이들도 울고요.

엄마가 참 고생하는 것은 아는데 그래도 짜증이 많이 났거든요. 엄마도 힘드실 것이라는 생각은 했는데, 그래도 잘 표현을 못했어요. 저도 힘드니까요…….
원망도 많이 했지만, 엄마 발을 세족식 하는 동안 많이 미안한 마음이 들었어요.
엄마 나이가 많은 게 아니신데 우리 때문에 고생하시는 것은 아닌지 그런 생각도 들고요…….

4. 세족식을 시행한 후 가족 구성원의 실제적인 변화

세족식을 시행한 후 가족 구성권의 실제적인 변화가 있었느냐는 질문에는 정도의 차이는 있었지만 거의 대부분이 그렇다고 대답했다. 물론 세족식을 시행한 후 비교적 2 주에서 4 주라는 비교적 짧은 기간이 지난 상태에서 인터뷰를 하였기에 변화의 지속여부와 지속기간을 확인할 수는 없지만, 세족식이 가족 구성원에게서 실제적인 변화를 주었음은 분명하다 확인할 수 있다.

많이 변한 것 같아요. 일단 제가 남편을 많이 이해하게 됐고요. 남편도 많이 변했어요. 식사시간에 신문 보는 것 없어졌고요……. (웃음) 대화시간이 늘었어요.

섬김이란 것에 많이 생각하게 됐습니다. 그 동안 섬김이라 단어를 수없이 들었는데 제가 실천은 하나도 안 했구나…… 하는 생각을 해봤습니다.
실천하려고 많이 노력하려는 마음이 들었습니다.

잘해줘야겠다는 생각 그런 생각이 들었어요. 교독문을 읽는 중에 종이 주인보다 크지 못하다, 그러므로 종은 주인이 한 일을 다 행해야 된다~ 그런 말씀을 읽으며 은혜 받았어요. 내가 예수님보다 크지 못한데, 예수님께서 제자들 발을

씻기셨다면 나도 다른 사람 발을 씻기는 것은 정말 당연한 일이 아닌가 하는 생각이 들었어요.

기도하는 중에 은혜를 많이 받았어요. 순서지 기도문을 읽다가 내가 ○○의 마음을 많이 아프게 했구나 하는 생각이 들어 아이한테 미안하기도 하고…… 좀더 잘해주고 강요하지 않아야겠다는 생각을 했어요. 강요한다고 되는 것도 아니고, 본인이 행복한 인생을 살았으면 좋겠어요. 그렇게 기도하기로 했어요.

Ⅵ. 결론

의례는 인간이 사회적 동물로 살아가는데 필수불가결한 요소로, 일정한 행동을 반복함으로 특정한 마음 상태를 만들어내는 역할을 한다. 그리하여 어느 시대나 지배계급이 의례를 창조하고 시행하는 것은 그 의례를 통해 기존 사회를 구축하고 공고히 하기 위함일 때가 많다. 한국 기독교인들도 요람에서 무덤까지 수많은 의례를 보고 참여하여야 한다. 그러나 한국에서 시행되는 수많은 의례는 오랜 시간 한국을 지배해온 유교이데올로기에 의해서 만들어진 의례라는 것이다. 남녀유별(男女有別)이라는 사상을 가진 유교적 배경에서 만들어진 의례들은 의도하였던 그렇지 않았든 그 안에는 가부장적 권위주의와 남성중심주의, 그리고 성차별주의가 내재해 있음은 주지의 사실이다. 그러므로 이런 의례의 반복적 실행은 그 의례가 가진 사상을 현실에서 공고히 하는 결과를 계속적으로 낳을 수 밖에 없다. 이처럼 개인의 가치관과 가족을 비롯한 모든 공동체의 미래를 결정하는 중요한 요소인 의례를 그 동안 개신교는 등안시 해왔다. 가부장제와 남성중심주의 사상이 제사라는 의례를 통해 새로 태어나는 어린아이들에게도 학습되고, 이로 인해 많은 갈등이 표출되는 현실을 바라보면서도, 기독교는 이에 대항하는 어떤 의례도 만들어 내지 못하고 있을 뿐 아니라 관심도 없다.

인터뷰내용에서 알 수 있듯, 한국 기독교 가정에서도 한국 사회에 깊이 뿌리 내리고 있는 남성우월주의와 성차별주의가 그대로 존재하고 있으며, 모든 가족이 이를 당연한 것으로 받아들이고 있다. 그리하여 기독교인 가정에서 조차 하나님의 형성을 동일하게 타고난 남성과 여성이 동등한 파트너쉽을 가지지 못하고, 한쪽이 다른 한쪽 위에 군림하며, 한 쪽의 희생을 일방적으로 강요하고 이를 당연시 여기는 가정구조가

되고 말았다. 이러한 남성중심주의는 한국 교회 안에서 여전히 강한 힘을 펴고 있어, 여성은 교회 안에서 조차 남성들이 하는 일의 보조역할을 하는 존재로 인식되어 왔고, 이러한 구조에 대해 남성뿐만 아니라 여성들조차 숙명으로 받아들이는 현실을 낳고 말았다.

그래서 본 연구에서는 남성과 여성이 동일하게 '섬김으로의 부르심'을 받았고, 남편과 아내는 서로를 동시에 섬겨야 하는 존재임을 예수께서 마지막으로 행하신 세족의례를 통해 알게 하고 결과적으로 가정의 변화와 회복을 추구하고자 시도하였다. 그리하여 교회에서 실행할 수 있는 세족의례를 소개하고, 가정단위에서 실행할 수 있는 세족의례를 만들어 가정에서 직접 실행해 봄으로, 가정에서의 세족의례의 실천 가능성을 파악하고 그 결과를 분석해 보았다. 결과적으로 가정에서 실행한 세족식은 그 동안 섬김의 생활을 하지 못했던 자신의 삶에 대한 반성과 자기 중심주의로 인해 가족들에 대한 배려가 없었던 비성서적 삶에 대한 성찰로 연결될 수 있는 가능성을 보여주었다. 삶의 방향전환은 자신의 삶에 대한 진지한 성찰로부터 시작된다. 자신의 삶에 대한 반성 없이 새로운 삶으로의 결단은 이루어지지 않는다. 그런데 세족예식은 자신의 삶에 대한 성찰과 반성을 불러오는 계기가 될 수 있다는 것이다.

물론 이러한 삶의 반성이 여성들에게만 일어날 때, 세족의례는 그 본연의 의도와는 달리 오히려 남성중심주의와 성차별주의를 강화하는 기능으로 작용할 수 있다. 인도 독립운동의 지도자였던 간디(M. K. Gandhi)나 유대인 집단 학살의 지휘자였던 요제프 괴벨스(Joseph Goebbels)가 모두 '최상의 의례주의자' 였다는 사실처럼 의례가

모든 것을 치료하는 만능열쇠는 아니다.[237] 그러나 이런 위험성은 세족의례뿐만 아니라 교회 안에서 일어나는 모든 설교와 의례에서도 일어날 수 있는 요소이지, 세족의례만이 이런 위험성을 가졌다고 말 할 수 없다.

그러므로 모든 의례에서 나타날 수 있는 이런 위험성을 방지하기 위해서는 남성우월적이고 성차별적인 요소를 없애고 남성과 여성이 하나님 앞에서 동등함을 인식시키려는 목회자의 계속적인 노력이 절실히 요구된다. 세족의례는 예수 그리스도가 행하신 일회적인 사건이 아니라, 요한복음을 읽는 모든 사람들이 계속 시행 해야 할 가장 중요한 의례이다. 의례의 반복적 실행은 그 의례가 의도하는 마음의 상태와 사회적 구조를 만들어낸다. 그러므로 세족의례의 반복적 실행은 세족의례가 의도하는 남성과 여성이 동등하게 서로를 섬기며, 모든 교회 공동체와 가족 구성원들이 서로 하나가 되는 현실을 실제적으로 만들 충분한 가능성을 가지고 있다.

237 Catherine Bell, *의례의 이해: 의례를 보는 관점들과 의례의 차원들*, 503.

부록 1(Appendix)

연구 참여 동의서

안녕하세요. 저는 미국 캘리포니아주에 있는 클레어몬트 신학대학 대학원 박사과정 중에 있는 채성기 목사입니다. 저는 오랜 유교적 전통과 관습으로 인해 가부장적 문화와 남녀 불평등 구조 속에서 신음하는 한국교회와 가정을 치유하는 한 방법으로 예수 그리스도께서 제자들에게 행하셨고, 행하라고 하신 세족식을 의례화 하고, 세족식의 교회와 가정에서 실행이 한국 사회에 만연한 가부장적 권위와 남녀불평등구조를 해소하는데 영향이 있다고 생각하고 세족식의 활성화를 위한 논문을 쓰고 있습니다. 저의 주심교수님은 Andrew Sung Park 박사님과 Kathy Black 박사님이십니다. 논문과 관련하여 교수님께 문의하기를 원하시면 클레어몬트 신학대학 웹사이트 www.cst.edu 에 들어가시어 Faculty 를 클릭하시면 언제든지 교수님과 이메일로 대화를 주고 받으실 수 있습니다.

인터뷰에 동의하시면 약 30 분~1 시간정도 일대일 면접을 진행하게 됩니다. 필요에 따라 추가 인터뷰가 있을 수 있습니다. 인터뷰 내용은 녹음되며, 논문에 사용된 후에는 안전하게 파기 될 것입니다. 인터뷰 도중 곤란한 질문이나 부담스러운 질문, 대답하지 않고 싶은 질문에는 대답하지 않으셔도 됩니다. 또한 인터뷰 도중 마음이 내키지 않으실 때는 언제든지 인터뷰를 중단하실 수 있을 뿐 아니라, 인터뷰 내용에 문제가 있을 때에는 저의 주임교수님께 언제든지 연락하실 수 있습니다.

저의 연구가 인터뷰에 참여하시는 분께 직접적인 이득이 있다고는 보장 할 수 없지만, 질문에 대해 생각하고 참여하는 과정을 통해 그 동안 생각하지 못했고 소홀히

여기던 가족에 대한 섬김과 배려와 가족의 하나됨을 회복하는데 도움이 될 것입니다.

이번 연구와 관련하여 인터뷰 내용을 논문에 사용하는 과정 중에 인터뷰에 응하시는 분의 이름은 전적으로 비밀이 보장됩니다. 인터뷰는 제가 단독으로 실행하고 또한 녹음된 부분을 저 혼자만 들을 것입니다. 익명성을 철저히 보장하기 위하여 신원이 확인될 만한 인적 사항이나 내용이 있다면 변형되어 논문에 기재할 것입니다. 아래에 서명하심으로, 녹음되는 인터뷰에 응하신다는 내용에 동의하시게 됩니다. 이번 연구에 동참하시는데 동의하시면 서명된 이 문서의 복사본을 받으시게 됩니다. 끝으로 연구자에게 질문사항에 있으시면 만족할 만한 응답을 받으셨는지 먼저 확인하시길 바랍니다. 감사합니다.

참가자의 이름:

일 시:

서 명:

연구자의 이름:

일 시:

서 명:

참고문헌 (Bibliography)

<단행본>

김미영. *유교의례의 전통과 상징*. 서울: 민속원, 2010.

강남순. *페미니스트 신학*. 서울: 한국신학연구소, 2004.

_____. *페미니즘과 기독교*. 서울: 대한기독교서회, 2004.

김득중. *복음서 신학*. 서울: 컨콜디아사, 1985.

신병철. *리츄얼*. 서울: 살림Biz, 2012.

김균진. *기독교조직신학IV*. 서울: 연세대학교출판사. 1993.

박경미. *예수 없이 예수와 함께: 요한공동체의 문학과 신학*. 서울: 이화여자대학교출판부, 2013.

신경림. 조명옥, and 양진향. *질적 연구방법론*. 서울: 이화여대 대학교출판부, 2010.

장종철. *오류동교회 50년사*. 서울: 기독교대한감리회 오류동교회, 2007.

임택진. *기독교 가정의례 지침*. 서울: 한국문서선교회, 1987.

박근원. *사랑예식서*. 서울: 진흥, 1995.

박근원. *희망예식서*. 서울: 진흥, 1995.

이정희. *기독교 예식 매뉴얼*. 서울: 침례회출판사, 2000.

최원기. *가족과 함께 나누는 기독교예식*. 서울: 쿰란출판사, 2001.

조병두. *기독교가정예식백과*. 서울: 한글, 2004.

한국기독교문화원. *가정예식서*. 서울: 한국기독교문화원, 1992.

기독교대한감리회. *예문*. 서울: 기독교대한감리회본부, 1995.

----------. *예문1*. 서울: 도서출판Kmc, 2008.

----------. *예문2*. 서울: 도서출판Kmc, 2008.

----------. *교리와 장정*. 서울: 기독교대한감리회 출판국, 2008.

민영진. *성서백과 대사전*. 서울: 성서교재간행사, 1982.

제자원. *요한복음 제13-21장*. 옥스퍼드 원어성경대전 vol. 111 서울: 제자원, 2013.

Jeffery, Peter. *A New Commandment: Toward a Renewed Rite for the Washing of Feet*. Minnesota: The Liturgical Press, 1992.

Thomas, John Christopher. *Footwashing in John 13 and the Johannine Community*. Sheffield: JSOT Press, 1993.

Anderson, Herbert and Edward Foley. *Mighty Stories, Dangerous Rituals 예배와 목회상담: 힘있는 이야기, 위험한 의례*. Translated by 안석모. 서울: 학지사, 2012.

Lerner, Gerda. *The Creation of Patricachy 가부장제의 창조*. Translated by 강세영. 서울: 당대, 2004.

Collins, Randall. *Interaction Ritual Chains 사회적 삶의 에너지: 상호작용 의례의 사슬*. Translated by 진수미. 서울: 도서출판 한울, 2009.

Walter, Breuggemann. *Biblical Perspective on Evangelism 복음전파에 대한 성서적 전망*. Translated by 최성일. 오산: 한신대학교 출판부, 2007.

Westerhoff, John H. Ⅲ. *기독교교육논총(基督敎敎育論叢)*. Translated by 김재은 서울: 대한기독교출판사, 1978.

Cox, Harvey. *The Feast of Fools 바보제*. Translated by 김천배. 서울: 현대사상사, 1980.

Mason, Jennifer. *Qualitative Researching 질적 연구 방법론*. Translated by 김두섭. 서울: 나남, 2010.

Jerome, Kirk and Marc L. Miller. *Reliablity and Validity in Qualitative Research 질적 연구에서의 신뢰도와 타당도*. Translated by 대한 질적연구간호학회. 서울: 군자 출판사, 2007.

Moltman, J. *Kirche in der Kraft des Geistes 성령의 능력 안에 있는 교회*. Translated by 박봉낭. 서울: 한국신학연구소, 1982.

Barrett, C. K. *The Gospel according to St. John 요한복음*. Translated by 박재순 and 김필진. 국제성서주석시리즈 vol. 32-2. 서울: 한국신학연구소, 1993.

Noth, Martin. *Das zweite Buch Mose : Exodus 출애굽기*. 국제성서주석시리즈 vol. 2. 서울: 한국신학연구소, 1981.

강병도. *요한복음*. 호크마종합주석시리즈 vol. 4. 서울: 기독지혜사, 1992.

<학위논문>

김진명. "의례 및 일상생활을 통해 본 가부장적 담론과 권력-호남 삼리마을을 중심으로." Ph.D.diss., 서울대학교 대학원, 1992.

김은석. "요한공동체의 삶의 자리 안에서 세족식의 의미 고찰: 13.1-20의 본문 중 13장 8절을 중심으로." Th.M.thesis, 대전카톨릭대 대학원, 2010.

손석호. "세족식을 통한 구역장 활성화 연구." Ph.D.diss., 장로회신학대 목회전문대학원, 2008.

조원경. "요한공동체 안에서의 세족의 기능연구." Ph.D. diss., 계명대 대학원, 1996.

성범용. "세족설화: 요한 13:1-20)와 요한 공동체의 정체성 변화: 낮아짐을 통한 친구공동체로의 변화." Th.M.thesis, 성공회대 신학대학원, 2004.

구아름. "세족식의 역사적, 신학적 의미의 재발견과 적용가능성에 대한 연구." Th.M.thesis, 장로회신학대학교, 2012.

최승환. "요한공동체의 삶의 자리를 통해 살펴본 "서로 사랑" 계명의 기능에 대한 연구: 요한복음 13장 31-35절, 15장 9-17절을 중심으로." Th.M.thesis, 대전카톨릭대 대학원, 2010.

임용탁. "서로 사랑하라"는 계명이 요한 공동체에 주는 의미와 역할: 요한복음 13:34절을 중심으로." Th.M.thesis, 광신대 신학대학원, 2005.

최지명. "요한복음 13장의 세족식에 관한 연구." Th.M.thesis, 광신대 신학대학원, 2011.

김재룡. "발씻음에 대한(요한복음 13:1-20) 연구." Th.M.thesis, 장로회신학대 목회전문대학원, 2011.

<학술지논문>

옥선화 and 진미정. "가족 가치관과 생물문화의 세대 비교: 가족의례를 중심으로." In *대한가정학회의* 49, no. 4 (2011), 67-76.

전병식. "토착화된 기독교 성년예식을 위한 모형연구: A Study on an indigenized Christian model for the coming-of-age ceremony." In *배화논단* 25 (May 2006), 53-100.

한규삼. "요한복음을 어떻게 설교할 것인가(3): 끝까지의 사랑(요한복음 13장 주해와 적용)." In *그말씀* (November 2004), 34-43.

<신문, Website>

김정원. "수요프리즘-양성평등. 선진 대한민국 필수조건." *대전일보*, December 26, 2012.

윤지관. "[사유와 성찰] 추석. 강남스타일로 놀아 볼까." *경향신문*, September 29, 2012.

문화일보. "女 1억 2500만명 할례 · · 3000만명도 위험 노출." *문화일보*, July 23, 2013.

경남신문. "회사일 · 가사 · 육아...'워킹맘' 등골 휜다." *경남신문*, September 4, 2012.

배철현. "[배철현교수의 인간과 신] ④Time and Art." *매일경제*, June 1, 2012.

김혜림. "내일을 열며-김혜림, 남성들이여, 앞치마를." *국민일보*, January 18, 2014.

다음 지식사전. "함안에 모가 들어가나여." Aug. 26, 2005. http://k.daum.net/qna/view.html?category_id=QJA&qid=0CkYh&q=%ED%

95%A8%EC%95%88%EC%97%90+%EB%93%A4%EC%96%B4%EC%9E%88%E
B%8A%94+%EA%B2%83&srchid=NKS0CkYh (Accessed December. 2.2013).

Wikipedia, the free encyclopedia. "Ritual." Nov. 25, 2014.
http://en.wikipedia.org/wiki/Ritual (Accessed December 12, 2013).

Wikipedia, the free encyclopedia. "Patriarchy." Nov. 18, 2013.
http://en.wikipedia.org/wiki/Patriarchya (Accessed December 15, 2013).

Wikipedia, the free encyclopedia. "Footwashing." Nov. 20, 2013.
http://en.wikipedia.org/wiki/Foot_washing (Accessed December 15, 2013).

Encyclopedia Britannica online Korea. "가부장제." Feb. 5, 2014.
http://preview.britannica.co.kr/bol/topic.asp?article_id=b01g0323b
(Accessed March 20, 2014).

Mennonite Encyclopedia. "Footwashing." Mar. 3, 2008.
http://www.anabaptistnetwork.com/node/316 (Accessed January 15, 2014).

Goodhue, Tom. "Footwashing and Church Renewal." Mar. 3, 2008.
http://www.anabaptistnetwork.com/node/313 (Accessed January 15, 2014).

Encyclopedia Britannica online Korea, "가부장제." Feb. 5, 2014.
http://preview.britannica.co.kr/bol/topic.asp?article_id=b01g0323b
(Accessed March 20, 2014).